

زکوٰۃ کے مسئلہ کو واضح کرنے کیلئے چراغ کی چمک

تجلی المشکوٰۃ لأنار اسئلة الزکوٰۃ

۱۴۰۷ھ

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

تَجَلَّى الْمَشْكُوتَةِ لِأَنَارِ سُلَّةِ الزَّكَاةِ

(زکوٰۃ کے مسائل کو واضح کرنے کے لئے چراغ کی چمک)

میں نے ازل گونڈہ بہرائچ، محلہ چھاؤنی، مکان مولوی اشرف علی صاحب مرسلہ حضرت سید حسین حیدر میاں صاحب دامت برکاتہم ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۷ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ملت یہ شرع متین نطفہ اللہ ہم اجمعین، ان مسائل میں، مسئلہ اولیٰ، زکوٰۃ بتدریج دی جائے یا یکمشت دینے میں کیا نقصان ہے؟ بتینوا تو تجروا۔

الجواب

اگر زکوٰۃ پیشگی ادا کرتا ہے یعنی ہنوز حولانِ حول نہ ہوا کہ وجوب ادا ہو جاتا، خواہ یوں کر ابھی نصاب نامی فارغ محض الحوائج کا مالک ہوئے سال تمام نہ ہوا یا یوں کہ سالِ گزشتہ کی دسے چکا ہے اور سالِ رواں ہنوز ختم پر نہ آیا تو جب تک انتہائے سال نہ ہو بلاشبہ تفریق و تدریج کا اختیار کامل رکھتا ہے جس میں اصل کوئی نقصان نہیں کہ حولانِ حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔ درمختار میں ہے،

شرطاً افتراضاً ادا تھا حولانِ الحول ادا نیکی زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ مال

و هو فی ملکہ

کی ملکیت پر سال گزرے۔ (ت)

تراجمی شرع اس سے تقاضا ہی نہیں فرماتی، یکشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہوگا، یہ پیشگی دینا تبرع ہے ولا جبر علی المتبرع وهذا ظاہر جدا (فقط دینے پر جبر نہیں اور یہ نہایت ہی واضح ہے۔ ت) اور اگر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی تو اب تفریق و تدریج ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال زر واجب الادا ادا کئے کہ مذہب صحیح و معتد و مفت پر ادا اسے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت۔

یہی فقہ ابو جعفر نے امام اعظم سے روایت کیا، امام ابو یوسف نے اسے امامی میں ذکر کیا جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کی متقی میں جیسا کہ قسمتانی نے محیط سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ شیخین کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ علی الفور لازم ہو جاتی ہے، اور امام محمد سے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ یہ بات اس بارے میں واضح ہے کہ شیخین سے یہی مذہب ظاہر الروایۃ میں مروی ہے۔ (ت)

رواہ الفقہ ابو جعفر عن الامام الاعظم و زکوٰۃ ابو یوسف فی الامالی کما فی الخلاصۃ و فی منسقی الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ما نقل القہستانی عن المحيطانہ علی الفور عند ہما و عن محمد لا تقبل شہادۃ من اخر، فہذا ظاہر فی انہ ہوا المذہب المروی عن الشیخین فی ظاہر الروایۃ۔

فتح القدیر میں ہے:

یلزم بتاخیر من غیر ضرورة الاثم کما صرح بہ انکرخی و الحاکم الشہید فی المنسقی و هو عین ما ذکرہ الفقہ ابو جعفر عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکرہ ان يؤخرها من غیر عن رفان کراهۃ التحريم ہی المحمل عند اطلاق اسمها عنہم

بغیر مجبوری کے تاخیر سے گناہ لازم آتا ہے جیسا کہ امام کوخی اور حاکم شہید نے المنسقی میں تصریح کی ہے یہ بعینہ وہی بات ہے جس کا تذکرہ فقہ ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا ہے کہ بغیر عذر ادائیگی کو مؤخر کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہو تو اس وقت وہ مکروہ تحریمی پر محمول ہوتی ہے

وكذا عن ابی یوسف وعن محمد ترد شهادته
بتأخير الزكوة حتى الفقراء فقد ثبت عن
الثلاثة وجوب فورية الزكوة اجماعاً ملخصاً.

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے :

هل یأثم بتأخير الزكوة بعد التمكن ذكر الكوفي
انه یأثم وهكذا ذكر الحاكم الشهيد
في المنتقى وعن محمدان من اخر الزكوة
من غیر عذر ولا تقبل شهادته وروی هشام
عن ابی یوسف لا یأثم اجماعاً ملخصاً قلت فقد
قدم التأثم وما يقدمه فهو الراجح
الظاهر الا شهره عندنا كما نص عليه
بنفسه ويكون هو المعتمد كما صرح به
الطحاوی والشامی وغیرهما وكذا قدمه
في الهداية والكافي.

ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح جاریہ اور کافی میں اسی کو
مقدم رکھا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

تجب علی الفور عند تمام العول حتی
یأثم بتأخيره من غیر عذر وفي رواية
الرائی علی التراخي حتی یأثم
عند الموت والاول اصح

امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح مروی ہے ۔ امام محمد
فرماتے ہیں کہ تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گواہی مردود ہو جائیگی
کیونکہ زکوٰۃ فخر اہم کا حق ہے ، تو تینوں بزرگوں سے
یہ ثابت ہوا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی فی الفور لازم ہوتی ہے ملخصاً

آمدی قدرت کے بعد تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گناہ گار ہوگا
یا نہیں ؟ امام کوخجی نے فرمایا ، گناہ گار ہوگا ۔ اسی طرح
حاکم شہید نے منتقی میں ذکر کیا ہے ۔ امام محمد سے
مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عذر زکوٰۃ کو مؤخر کیا اس
کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ۔ ہشام نے
امام ابو یوسف سے نقل کیا کہ وہ گناہ گار نہ ہوگا اجماعاً
ملخصاً ، قلت (میں کہتا ہوں کہ گناہ گار ہونا امام
ابو یوسف کے حوالے سے) پہلے ذکر کیا ہے اور وہی
قاضی خاں کے ہاں راجح ، اظہر اور اشہر ہے ، جیسا کہ
اس پر خود ائمہ نے تصریح کی ہے ، اور یہی معتمد
ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شامی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح جاریہ اور کافی میں اسی کو

سال پورا ہونے پر زکوٰۃ فی الفور لازم ہو جاتی ہے
حتی کہ بغیر عذر تاخیر سے گناہ ہوگا ، رائی کی روایت
کے مطابق فی الفور لازم نہیں (حتی کہ مؤخر کرنے سے
گناہ نہ ہوگا) البتہ اسی حالت میں موت آگئی تو

كذا في التهذيب

قریب موت گناہگار ہوگا، لیکن پہلا قول اصح ہے
جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (ت)

جواہر اخلاطی میں ہے،

يجب الزكوة على الفور حتى ياتم بتأخير بلا
عذر وقيل على التراخي والاول اصح منه مطلقا.

زکوٰۃ علی الفور واجب ہو جاتی ہے حتیٰ کہ بغیر عذر مؤخر
کرنے سے گناہ گار ہوتا ہے، بعض کے نزدیک فی الفور
نہیں ہوتی لیکن پہلا قول اصح ہے اور مطلقاً (ت)

محج الانهر میں ہے،

قال محمد لا تقبل شهادة من لم يؤد زكوته
وهذا يدل على الفور كما قال الكرخي وعليه
الفتوى

امام محمد نے فرمایا، جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرے اس کی شہادت
مقبول نہ ہوگی، یہ بات دلالت کرتی ہے کہ زکوٰۃ فی الفور
لازم ہو جاتی ہے۔ امام کرخی نے بھی یہی فرمایا ہے اور
اسی پر فتویٰ ہے (ت)

تنوير الابصار ودر مختار میں ہے،

(وقيل فوري) اي واجب على الفور وعليه
الفتوى كما في شرح الوهبانية
(في اتم بتأخيرها) بلا عذر (و تردد
شهادته) لا ت الامر بالصرف
الى الفقير معه قرينة الفور
وهي انه لدفع حاجته وهي
معجلة فمتى لم تجب على
الفور لم يحصل المقصود من
الايجاب على وجه التمام وتمامه

(بعض نے کہا کہ زکوٰۃ فوری ہے) یعنی زکوٰۃ فی الفور لازم
ہو جاتی ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) جیسا کہ شرح وہبانیت
میں ہے (تو تاخیر ادائیگی سے گناہ لازم آئے گا) جب
تاخیر بغیر عذر ہو (اور ایسے شخص کی شہادت مردود ہے)
کیونکہ حکم زکوٰۃ کے ساتھ مصرف زکوٰۃ فقراء کا ذکر کرنا اس
قرینہ ہے کہ فی الفور ادائیگی ہو کیونکہ زکوٰۃ دینا ضروریات
فقر کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے اور اس میں تعجیل
مقصود ہے اور اگر یہ فی الفور لازم ہی نہ ہو تو کامل طور پر
ایجاب زکوٰۃ کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ تفصیل اس کی

۱۱۹/۱	مطبع خشى نوکشتور کھنوو	کتاب الزکوٰۃ	فصل فی مال التجارة	۱۱۹/۱
ص ۴۳	غیر مطبوعہ قلمی نسخہ	کتاب الزکوٰۃ		
۱۹۲/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت			

۱۱۹/۱

۱۱۹/۱

۱۱۹/۱

فی الفتح ^۱ اقول فاذا کان هذا هو قضیة
الدلیل والا لصق بمقصد الشرع
الجلیل وهو الا حوط فی الدین والا دفع
لکید الشیاطین والا نفع لفقر المسکین و
قد حزم به المولی فقیه النفس قاضی الامّة
وصحیحہ کما مرویاتی من کبار الائمّة و
قد ثبتت عن ساداتنا الثلثة مالکی الاویمة
وقد نص کثیرون ان علیہ الفتوی
ومعلوم ان هذا اللفظ اکید و
اقوی فعلیہ علیک التعمیل والاعتقاد
وان حکم التراخی ایضا عن الثلثة
الامجاد وصحیحہ الباقی والتأخرانی بل
قال المولی المحقق علی الاطلاق فی فتم القیور
ما ذکر ابن شجاع عن اصحابنا ان الزکوة علی
التراخی یجب حملاً علی ان المراد
بالنظر الی دلیل الافتراض ای
دلیل الافتراض لا یوجبها و
هو لا ینفی وجود دلیل الایجاب ^۲ اقول
العلامة السید احمد المصری فی
حاشیة الدر المختار اختار الکمال ان الزکوة فرضیة
وقویتهما واجبة ویصلح هذا توفیقاً بین
القولین ^۳ اقول قلت وکان ظہری
التوفیق بام من قال بالتراخی

فتح میں ہے اقول جب دلیل کا معاملہ یہ ہے تو یہ مقصد
شرح جلیل سے متصل اور قریب ہے اور یہی دین میں
احوط اور شیاطین کے ٹکڑے کو دفع کرنے والا اور فقراء
مسکین کے لیے زیادہ نافع ہے، اسی پر ہمارے سربراہ
فقہ النفس قاضی الامت نے جزم فرمایا اور اس کو صحیح
قرار دیا ہے جس کا ذکر گذر اور کبار ائمہ سے اس کی تصحیح
آ رہی ہے اور ہمارے تینوں ائمہ جو مسلک کے سراج ہیں
سے یہی ثابت ہے، اور کثیر فقہاء نے تصریح کی ہے
کہ قوی اسی پر ہے، اور یہ بات مسلمہ ہے کہ یہ العناء
مردہ اور قوی ہیں، لہذا اسی پر اعتماد ہونا چاہئے اگرچہ ان
تینوں بزرگوں سے تراخی بھی منقول ہے اور اسے
باقائی اور تاتارخانی نے صحیح کہا ہے بلکہ محقق علی الاطلاق
نے فتح القدر میں فرمایا ہمارے احناف میں ابن شجاع
نے جو یہ کہا کہ زکوة فی الفور لازم نہیں اسے زکوة کی فرضیت
کی دلیل سے منسلک کرنا ضروری ہے یعنی فرضیت
کی دلیل فی الفور ادائیگی کو واجب
نہیں کرتی جبکہ اس سے فوری ادائیگی
کی علیحدہ دلیل کی نفی نہیں ہوتی۔
علامہ سید احمد مصری نے حاشیہ در مختار میں کہا کہ کمال
کا مختاریہ ہے کہ زکوة فرض ہے اور فی الفور ادا کرنا
واجب ہے، تو اس سے دونوں اقوال کے درمیان
موافقت ممکن ہے اہ قلت (میں کہتا ہوں) میرے
نزدیک تطبیق یوں ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے تراخی کی

۱۳۶/۱

۱۱۲/۲

۳۹۶/۱

مطبع مجتہدانی دہلی

مکتبہ فوریہ رضویہ سکھ

دارالمعرفۃ بیروت

کتاب الزکوة

کتاب الزکوة

سید حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار

سید در مختار

فتح القدر

فمراده ان وقتہ العصر فتكون اداء متى ادى
وان اثم بالتأخير ومن كان بالقصور اراد
انه يأثم بالتأخير وان لم يصربه قضاء ولا
بدع في ذلك فان الحج فوري على المراجع
مع الاجماع على انه لو تراخي كانت اداء
ونظيره سجدة التلاوة وجوبها فوري
عند ابی یوسف ومتراخ عند محمد و
هو المختار كما في النهر والامداد والدر المختار
واذا اداها بعد مدة كان مؤديا اتفاقا
لاقاضيا كما في النهر الفائق وغيره
اقول لكن يخدش التوفيقين ما قد منا
عن الخاتمة حيث فرض المسئلة في التائيم
ونص رواية هشام عن ابی یوسف
لا يأثم فلا بد من ابقاء الخلاف وترجيح
المراجع او يقال ان هشاما انما سمع
التراخي فنقل هو او من دوى عنه
بالمعنى على ما فهم ولعل فيه بعد ما يعرف
وينكر فليستدبر، والله تعالى اعلم۔

بات کی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وقت ادا تمام عمر ہے
تو جس وقت بھی ادائیگی کرے گا زکوٰۃ ادا ہی ہوگی اگرچہ
تاخیر سے گزار ہوگا اور جس نے کہا "فی الفور واجب ہے"
اس کی مراد یہ ہے کہ تاخیر سے انسان گناہگار ہو جائے
اگرچہ تاخیر سے قضاء نہیں ہوگی اور یہ کوئی نئی بات نہیں کیونکہ
حج راجع قول کے مطابق فی الفور لازم ہے، حالانکہ
اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے دیر کے بعد حج کیا تو ادا
ہی ہوگا، اس کی نظیر سجدہ تلاوت ہے جو امام ابو یوسف
کے نزدیک فی الفور اور امام محمد کے نزدیک علی التراخي
واجب ہے اور یہی مختار ہے جیسا کہ نثر، امداد اور
در مختار میں ہے، اگر کسی نے مدت کے بعد سجدہ کیا تو
بالاتفاق ادا ہی ہوگا اسے قضاء کرنیوالا نہ کہا جائیگا
جیسا کہ النهر الفائق وغیرہ میں ہے اقول ان دونوں
تطبیقات کو خانیہ کی سابقہ عبارت مخدوش کر دیتی ہے
کہ ہاں عنوان مسئلہ ہی گناہگار ہونے کے بارے میں
ہے، اور امام ابو یوسف سے روایت ہشام میں گناہگار
نہ ہونے کی تصریح ہے لہذا اثبات اختلاف اور ترجیح
راجح ضروری ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام نے تراخی سنا

اور اسے نقل کر دیا یا جس نے ان سے روایت بالمعنی کی اس نے اپنی سمجھ کے مطابق نقل کر دیا، شاید اس میں بعد
معلوم ہو اور اجنبی سمجھا جائے، تو غور کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (د)

بلکہ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ اس (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے،
یہی منقول ہے مؤرخ مذہب سیدنا امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے،

کما مر عن الفتح والخاتمة ومجمع الانهر
ومثله في خزائن المفتين وفي شرح النقاية
عن المحيط وفي جواهر الاخلاط وبه جزم في
جیسا کہ فتح، خانیہ اور مجمع الانهر میں ہے۔ اسی طرح
خزانة المفتين اور شہرح نقایہ میں محیط سے اور
جواہر الاخلاط میں ہے، اور اسی پر تنویر اور دریں جزم

متنوير والدركما سمعت ونقل الامام الخاصي
وصاحب المصنعات شرح القدوري و
الطحاوي والشامي وغيرهم عن الامام
قاضي خان ان عليه الفتوى وبه اخذ
الفقيه ابو الليث رحمه الله تعالى اقول
وقول من قال ترد شهادته يؤيد ناكما لا يخفى
ومن قال لا فقله لا يخالفنا اذ ليس كل
ما يترجم فيه الاثم وان صغيرة مما يرد
به الشهادة كما ليس بخاف على من طالع
كتاب الشهادة -

کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے۔ امام خاصی، صاحب
المصنعات، شرح قدوری، طحاوی اور شامی
وغیرہ نے امام قاضی خان سے نقل کیا کہ اسی پر فتویٰ ہے
اور فقیر ابو الليث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہی لیا ہے
اقول جس نے یہ کہا کہ اس کی شہادت مردود ہے
اس نے ہماری تائید لی جیسا کہ مخفی نہیں، اور جس نے
کہا "مردود نہیں" وہ ہمارے مخالف نہیں کیونکہ ہر وہ
شیء جس میں گناہگار ہونا رائج ہو اگرچہ گناہ صغیرہ ہی
ہو ایسی نہیں جس سے شہادت رد ہو جائے جیسا کہ
یہ اس پر واضح ہے (مخفی نہیں) جس نے کتاب الشہادۃ
کا مطالعہ کیا ہے۔ (ت)

اور شک نہیں کہ تدریج میں اگر کل کی تاخیر نہ ہوئی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور
اداکرے،

لان الايجاب الفوري انما هو للكل لا لبعض
وهذا ظاهر جدا ثم في معنى الفور ههنا
بحث للعلامة الشامي قدس ستره الساجي
حيث قال قوله في اثم يتاخيرها الوظاهرة
الاثر بالتاخير ولو قل كيوم او يومين
لانهم فسروا الفور باول اوقات الامكان
وقد يقال المراتب لا يؤخر
إلى العام المقابل لما في البدائع
عن المنتقى بالنون اذ الم يود حتى
مضى حولات فقد اساء و
اثم اه فتأمل اه اقول لا يخفى ان هذا
القول المعتمد منقول في عامة الكتب بلفظ الفور
سرد المحتار كتاب الزكاة

کیونکہ فوری واجب کرنا کل کے لیے ہے نہ کہ بعض
کے لیے، اور یہ نہایت ہی واضح ہے، پھر یہاں
علامہ شامی قدس سرہ الساجی کو معنی فوری میں کلام ہے
وہ کہتے ہیں مصنف کے قول "تاخیر زکوٰۃ سے گنہگار ہوگا"
اس سے ظاہر ہی ہے کہ تاخیر اگرچہ تھوڑی ہو مثلاً
ایک یا دو دن، اس سے گنہگار ہوگا، کیونکہ فقہانے
فور کی تفسیر اول اوقات امکان سے کی ہے، اور
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سال تک
تاخیر نہ ہو کیونکہ بدائع میں متقی سے ہے کہ جب کئی سال
گزر جائیں اور (زکوٰۃ کی) ادائیگی نہ کی ہو تو یہ برا اور
گناہ ہے اہ فتاویٰ اقول واضح رہے کہ یہ قول معتد
عام کتب میں لفظ فور اور عدم تاخیر سے منقول ہے اور

وعدم التاخير وانما معناه كما نصوا عليه
وافدتم انتم هو الاتيان في اول اوقات الامكان
فالتقييد بعدم التاخير عاما تقييد لا تفسير
ويظهر في ان قضية الدليل ايضا تخالفه
فان العلماء كالامام فقيه النفس والامام
المحقق على الاطلاق والامام حسين بن محمد
السماعي صاحب خزنة المفتين والعلامة
برهان الدين ابی بکر بن ابراهيم الحسینی صاحب
جواهر الاخلاط وغيرهم رحمهم الله تعالى
ذکر والتعليل بفرقة محمد بايعاب الزکوة على الفور
والحج متواخيان الزکوة حق الفقراء فيأثم
بتاخير حقهم بخلاف الحج فانه خالص حق
المولى سبحانه وتعالى وانت تعلم ان حق العبد
بعد وجوب الاداء والتكليف منه لا يتاخر
اصلا الا ترى ان الاجل اذا حل فمطل الغنى
ظلم وانت قل ذكرا ما حقق المولى
المحقق حيث اطلق من ان مع
النص قرينة الفور وهو الشرع
لدفع حاجة الفقراء وهي معجلة
يدل على الفور الحقيقي ولا يتفاوت
التسوية بعاموا واما في عدم حصول المقصود
على وجه التمام لا جرم ان قال في مجمع الانهر
بعد ذكره الفتوى على فورية الزکوة

اس کا معنی جیسا کہ فقہار نے تصریح کی اور آپ خود افادہ کر چکے
کہ اول اوقات اسکان میں بجالانا ہے لہذا عدم تاخیر
کو سال کے ساتھ مقید کرنا تغیر بدل دینا ہے تفسیر
نہیں اور مجھے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ دلیل بھی اس
کی مخالفت کر رہا ہے کیونکہ علماء مثلاً امام فقیہ النفس
امام محقق علی الاطلاق، امام حسین بن محمد سماعی صاحب
خزانة المفتين اور علامہ برہانی الدین ابوبکر بن ابراہیم
الحسینی صاحب جواهر الاخلاط وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ
نے امام محمد کے زکوة کو فی الفور اور حج کو علی التراخی لازم
قرار دینے کی علتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا کہ زکوة
فقرار کا حق ہے قرآن کے حق میں تاخیر کی وجہ سے وہ
شخص گنہگار ہوگا بخلاف حج کے کہ وہ خالصتہ اللہ سبحانہ
وتعالیٰ کا حق ہے، اور آپ جانتے ہیں کہ حق عہد
وجود قدرت اور وجوب ادا کے بعد بالکل متاخر نہیں
ہوتا، کیا آپ نے نہیں دیکھا جب قرض کی ادائیگی کا
وقت مقررہ آجائے تو غنی کا طویل و تاخیر کرنا ظلم ہوتا ہے
اگرچہ وہ تاخیر تھوڑی ہی کیوں نہ ہو، اور اسی طرح
مولى محقق نے تحقیق کرتے ہوئے کہا کہ نص میں قرینہ فور
ہے کہ زکوة حاجت فقرار کو دور کرنے کے لیے ہے اور
اس میں تعیل ہے جو قرینہ حقیقی پر وال ہے، اب کمال طور
پر مقصد کے عدم حصول میں سال یا متعدد سالوں کے
اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہوگا خصوصاً جبکہ مجمع الانهر
میں فوریت زکوة کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا فتویٰ فور زکوة

معنی یجب علی الفورانہ یجب تعجیل الفعل
فی اول اوقات الامکان ۱۷ قد سمعت نص
الحانیة اذ قال هل یأثم بتاخير الزکوة
بعد التمكن ۱۸ وقال فی خزانه المفتین یأثم
بتاخير الزکوة بعد التمكن ومن اخر من
غیر عن ذل لا تقبل شهادته لانت الزکوة
حق الفقراء فیأثم بتاخير حقهم ۱۹ ملخصاً
فهذه نصوص صرائح وما فی المنتقى مفهوم
مع انه هو الذي یقضى به الدلیل فحق ان
یکون علیه التعویل نعم لا غرو فی تقييد
مراد الشهادة بهمودة المدة فان دلیل
الفور ظنی والثابت به الوجوب فترکه صغيرة
لا ترد به الشهادة الا بعد الاصرار ولا بد
لذلك من مرور مدة کما افاد البحر فی
مسئلة تاخير الحج ، والله تعالى اعلم۔

پر ہے "یجب علی الفور" کا معنی یہ بیان کیا کہ اول
اوقات امکان میں فعل کو بجالانا واجب ہے اور
آپ غانیہ کی اس تصریح پر بھی آگاہ ہیں کہ کیا تمکن کے بعد
تاخیر زکوة سے انسان گناہگار ہوتا ہے یا نہیں اور
خزانة المفتین میں فرمایا، تمکن کے بعد تاخیر زکوة سے
گناہگار ہوتا ہے، اور جس نے بغیر عذر ادائیگی موخر کی
اس کی شہادت مقبول نہیں کیونکہ فقرار کا حق ہے، تو
ان کے حق میں تاخیر کرنا گناہ ہوگا اور ملخصاً، پس یہ صریح
نصوص ہیں۔ اور جو کچھ الفتی میں ہے وہ مفہوم ہے
باوجودیکہ دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے، لہذا اسی پر
اعتماد کرنا حق ہے، ہاں رد شہادت کو مدت کے گزرنے
کے ساتھ مقید کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ دلیل فور
ظنی ہے جس سے وجوب ثابت ہوگا، لہذا اس کا ترک
صغیرہ گناہ ہے اس سے شہادت مردود نہیں ہوگی،
ہاں مگر اس صورت میں جب ترک پر اصرار ہو، لہذا اس
کے لیے مدت کا گزرنا ضروری ہے جیسا کہ بحر میں مسئلہ تاخیر حج میں تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

پھر بعد وجوب ادا تدریج کی حضرت اظہر من الشمس کہ مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہگار ہوگا اور مذہب تراخی
پر بھی تدریج نامناسب کہ تاخیر میں آفات ہیں۔

وقال تعالى سارعوا الى مغفرة من ربكم وقال
تعالى فاستبقوا الخیرات ۲۰
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، اپنے رب سے بخشش مانگنے میں
جلدی کرو۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے، نیکیوں میں
آگے بڑھو۔ (ت)

۱۔ مجمع الانهر کتاب الزکوة دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۹۲/۱
۲۔ فتاویٰ قاضی خان " فضی زکشر مکتبہ
۳۔ خزانة المفتین فصل فی مال التجرة (مکتبہ) ۵۲/۱
۴۔ القرآن ۱۳۳/۳ ۵۔ القرآن ۱۳۸/۲

ظاہر ہے کہ وقت موت معلوم نہیں، ممکن ہے کہ پیش ازاد آجائے تو بالاجماع گنہگار ہوگا،
 فان كل موسع يتضيق عند الموت كما نصوا
 عليه ولذا صرح القائلون بتراخي الوجوب
 انه يا ثم عند الموت كما قد منا .
 کیونکہ واجب موسع، موت کے قریب مضیق ہو جاتا ہے
 جیسا کہ اس پر فقہاء نے تصریح کی ہے، اور اسی
 وجہ سے علی التراخی وجوب کے قائلین موت کے قریب
 تارک کو گنہگار کہتے ہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

اسی طرح تدریج میں اور دقتیں بھی محتمل، کما لا يخفى علی خادمہ الفقہ (جیسا کہ کسی بھی خادم فقہ پر
 مخفی نہیں۔ ت) اور مالی و جانی حوادث سے محفوظ بھی رہا تو نفس پر اعتماد کسے ہے فان الشیطان یجری
 من الا انسان مجری الدمار شیطان انسان میں خون کی طرح گردش کرتا ہے۔ ت) ممکن کہ ہمسادے اور
 آج جو قصبہ ادا ہے کئی بھی نہ رہے۔ سیدنا و ابن سیدنا امام ابن الامام کریم ابن الکرام حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ
 نے ایک قبائے نفیس بنوائی، طہارت خانے میں تشریف لے گئے، وہاں خیال آیا کہ اسے راہ خدا میں دیکھے فوراً خادم کو
 آواز دی قریب دیوار حاضر ہوا، حضور نے قبائے معلیٰ اتار کر دی کہ فلاں محتاج کو دے۔ آج جب باہر رونق افزہ ہوئے
 خادم نے عرض کی، اس درجہ تعمیل کی وجہ کیا تھی؟ فرمایا، کیا معلوم تھا کہ باہر آتے آتے نیت میں فرق آجاتا۔ سبحان اللہ!
 یہ ان کی احتیاط ہے جو ان عبادی لیس لک علیہم سلطان (بلاشبہ میرے بندوں پر تیری حکومت نہیں
 چلے گی۔ ت) کی آغوش میں پلے اور انشاء یرید اللہ لیلذہب عنکumul الیقین حسن اهل البیت و یطہرکم
 تطہیران (اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اسے البیت نبوی! تم سے طہیدی کو دور کرے اور تمہیں خوب پاک فرمادے۔ ت)
 کے دریا میں نہائے وھلے صلی اللہ تعالیٰ علی اہلہم الکریم الاکرام و علیہم اجمعین و بارک و سلم (ان
 کے والد گرامی پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں اور ان تمام پر بھی اور برکات و سلام۔ ت) پھر ہم کہ سحرہ دست شیطان ہیں
 کس امید پر بے خوف و مطلق العنان ہیں و حسبنا اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی
 العظیم۔ میرے نزدیک چند باتیں لوگوں کو تدریک پر حامل ہوتی ہیں، کبھی یہ خیال کہ اہم فالام میں صرف کریں یعنی جس
 وقت جس حاجت مند کو دینا زیادہ مناسب سمجھیں اُسے دیں، کبھی یہ کہ سائل بکثرت آتے ہیں یہ چاہتا ہے بال زکوۃ
 ان کے لیے دیکھ چھوڑے کہ وقتاً فوقتاً دیا کرے کبھی کبھت دینا ذرا نقص پر بار ہے اور تھوڑا تھوڑا نکلتا جائے گا تو
 معلوم نہ ہوگا۔ جنہیں یہ خیال ہوں ان کے لیے راہ یہی ہے کہ زکوۃ پیشکش دیا کریں مثلاً ماہ مبارک رمضان میں ان

پر حلالِ حول ہوتا ہے تو رمضان شدہ کے لیے شوال شدہ سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک بستہ رہیں
حسبِ رائے و مصلحت دیتے رہیں کہ اس میں ان کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریج مذہم و ممنوع سے بھی بچیں گے
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علما جل مجدہ اتعوا و احکم۔

مسئلہ ثانیہ: زید کے پاس زیور ہے وہ اُس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زیور زیادہ ہو تو کس حساب سے
زیور زکوٰۃ زیادہ کیا جائے؟ بینوا توجروا۔

الجواب

شریعتِ مطہرہ نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائجِ اصلیہ سے فارغ ہو خواہ وہ روپیہ اشرفی ہو،
گہنا یا برتن یا ورق یا کوئی شے، حلالِ حول قمری کے بعد چالیسواں حصہ زکوٰۃ مقرر فرمایا ہے، سونے کی نصاب
ساڑھے سات تولے ہے اور چاندی کی ساڑھے باون تولے، پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ
تک نہ پہنچے معاف ہے اُس پر کچھ واجب نہیں ہذا اھو مذہب صاحب الذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
وہو الصحیحہ کما فی المتخفۃ ثم مجمع الانہر (یہی صاحبِ مذہب (امام اعظم) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب
ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تحفہ میں پھر مجمع الانہر میں ہے۔ ت) جب خمس کامل ہو جائے اُس پر پھر اس خمس کا چالیسواں
حصہ فرض ہوگا، یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک عفو اور ہر خمس کامل پر اس کا ربع عشر، مثلاً ایک شخص کے پاس
۱۰ تولے سونا اس پر ۲ ماشے سونا زکوٰۃ دیتا ہے اور اگر ایک تولے سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رقی تم ۹ تولے ہے
جب بھی وہی ۲ ماشے ۲ سُرخ واجب ہے یہ رقی کم ایک تولے معاف ہے، ہاں اگر پورا چھ ماشے ایک تولے ہے کہ
خمس نصاب ہے، اور ہو تو اس کا بھی ربع عشر یعنی ۳ ۱/۲ سُرخ، اور واجب ہوگا کل ۹ تولے پر ۲ ماشے،
۵ ۱/۲ سُرخ ہے، پھر ایک تولے پورا ہونے تک کچھ نہ بڑھے گا، جب ۱۰ تولے ۶ ماشے کامل ہو وہی ۳ ۱/۲ سُرخ اور
بڑھ کر ۲ ماشے ۲ ۱/۲ سُرخ واجب الادا ہوگا، وعلیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح جس کا پاس ۵ تولے ۶ ماشے چاندی ہے
اس پر اگر تولے ۲ ماشے چاندی واجب ہے، اور جب تک ۱۰ تولے چاندی کو خمس نصاب ہے نہ بڑھے، یہی واجب
رہے گا۔ جب ۹ تولے کامل ہو جائے تو اس ۱۰ تولے کا ۱/۲ یعنی ۲ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ، اور زائد ہو کر ایک تولے ۱۰ ماشے
۱ ۱/۲ سُرخ کا واجب ہوگا وعلیہ قس۔ درمختار میں ہے،

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضة	سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دوا ستر ایسے
ماثیادسہم کل عشرۃ درہم وزن سبعة	درہم ہے کہ ان میں سے دس درہم سات مثقال کا
مساقل والمعتبر وزنہما اداء وجوباً	وزن رکھتے ہوں، ان کا وزن ادائیگی اور وجوب میں
لا قیمتہما واللانہما مضر وہ کل منہما	معتبر ہے، ان دونوں کی قیمت کا اعتبار نہیں، پھر ان

و معصولہ و لو تبرأ او حلیاً مطلقاً مباح الاستعمال
اولاً ربع عشر و فی کل خمس بضم الخاء بحسابہ
فقہ کل اربعین درہمادسہم و فی کل
اربعة مشاقیل قیراطان و ما بین الخمس
الی الخمس عفو و قالا ما زاد بحسابہ و ہف
مسئلة الکسور اھ ملخصاً۔
زکوۃ نہیں صاحبین کے نزدیک جتنا اضافہ ہو اس میں اسی کے حساب سے زکوۃ ہوگی، یہی مسئلہ کسور کہلاتا
ہے اھ ملخصاً (ت)

پھر جو شخص مالک نصاب ہے اور ہنوز حولان حول نہ ہوا کہ سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس
سے خواہ بذریعہ ہبہ یا میراث یا شریا و وصیت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل
کر کے اصل پر سال گزرنے پر سب پر حولان حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقاً ایک ہی جنس ہیں خواہ
ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائیگا اگرچہ کسی قسم کا ہو کہ اگر اس پر زکوۃ یوں ہی آتی ہے
کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے لگا کر انہیں کی نصاب دیکھی جاتی ہے تو یہ سب مال زرویم ہی کی جنس سے
ہیں اور وسط سال میں حاصل ہوئے تو ذہب و فضہ کے۔ ماتحت شامل کرنے جاتیں گے بشرطیکہ اس ملانے سے
کسی مال پر سال میں دو بار زکوۃ نہ لازم آئے، پھر ملانے کے بعد عفو و ایجاب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزرے،
مثلاً ایک شخص یکم محرم ۳۰۰ تہلے سولے کا مالک ہوا اور اُس کے سوا جنس زرویم سے اور کوئی چیز اس کی ملک
نہیں تو اس پر ۹ ماشے سونا زکوۃ میں فرض ہے کہ سلیخ ذی الحجہ ۳۰۰ تہلے سولے کا مالک ہوا، ہنوز سال تمام نہ ہوا
کہ مثلاً یکم رجب کو ایک تہلہ اور یکم ذی الحجہ کو دو تہلے سونا اُسے اور ملا کہ اب کل ۳۲ تہلے ہو گیا تو سلیخ ذی الحجہ کو
اس مجموعہ کی زکوۃ ۹ ماشہ، پھر سلیخ سونا واجب الادا ہوگا، گویا اس سب پر سال گزر گیا اگرچہ واقع میں اس
ایک تہلے کو ہنوز چھ مہینے اور اس دو تہلے کو ایک ہی مہینہ گزرا ہے، اور اگر اُس تہلہ بھر کے بعد اور نہ ملا کہ سال
تمام پر صرف ۳۱ تہلے تھا تو وہی ۹ ماشہ واجب رہیں گے کہ نصاب کے بعد خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے
اسی طرح اگر تین تہلے سونا تو نہ ملا مگر مثلاً ۲۰ ذی الحجہ کو اس نے اپنی زمین یا غلے یا اثاث البیت کے عوض اس قدر
مال تجارت خریدا جس کی قیمت ۳ تہلے سونے تک پہنچی تو اگرچہ اسے ملک میں آئے ابھی خمس ہی دن گزرے مگر مجموعہ

۳۳ تولے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں اور ایک درہم کی تھی اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور اُن کے عوض اور بکریاں لیں، ان نئی بکریوں کے لیے آج سے سال شمار کیا جائے گا انکی بکریوں میں ضم نہ کریں گے کہ آخر یہ اُسی روپے کے بدل میں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انھیں نصاب شاة میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آئی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے۔

المستفاد ولوبھیۃ (اوشراء او میراث او وصیتۃ احدش) وسط الحول یضم الح نصاب من جنسۃ (مالو یمنع منه مانع و هو الشئی المنفی بقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا شئی فی الصدقة احدش) فیذکیہ بحول الاصل و لوادی زکوٰۃ نقد ثم اشتری بہ سائمة لا تضم (الی سائمة عندہ من جنس السائمة التی اشتراها بذلک النقد المزکی ای لایزکیہا عند تمام حول السائمة الاصلیۃ عند الامام للمانع المذکور احدش) اہا لتلخیص و فی ش ایضا احد النقدین یضم الی الآخر و عروض التجارة الی النقدین للجنسیۃ باعتبار

سال کے وسط میں جو بھی حاصل شدہ ہو خواہ بصرت بہ ہو (یا شرار یا میراث یا وصیت کی صورت میں ہو احدش) اسے ہم جنس نصاب میں شامل کیا جائیگا بشرطیکہ اس میں کوئی مانع نہ ہو اور تکرار زکوٰۃ ہے جس کی فقہی سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں فرمائی کہ صدقہ میں تکرار نہیں احدش) تو حول اصل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر کسی نے نقدی کی زکوٰۃ ادا کی پھر اس نے سائمہ جانور خریدا تو وہ اسے نہ ملے (اصل سائمہ کے ساتھ ہیں) اس نے اس نقدی سے خریدا تھا جس کی زکوٰۃ ادا کر دی گئی یعنی امام کے نزدیک مانع مذکور کی وجہ سے حول سائمہ اصلہ کے اختتام پر مذکورہ سائمہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی احدش) اہ بالتخصیص ش میں یہ بھی ہے کہ دونوں نقدین (سوتے اور چاندی)

۱۳۳/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۳۳/۱
۲۵/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	۲۵/۲
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۶/۲
۱۳۳/۱	مجتہائی دہلی	"	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۶/۲

قیمتہا بخرامہ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم۔

کو ایک دوسری جنسیت کے اعتبار سے ملایا جائے ،
سامان تجارت کو قیمت کے اعتبار سے نقدین کے ساتھ
ملایا جائے ، بخرامہ ملخصاً واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ شامشہ : اگر آئندہ زیور کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے ؟ بینوا تو حیرا
الجواب

زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں ، مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو دو ماشے
سونے کو اس پر واجب ہوا ، وہ صرف ۷ تولے کے مقابل ہے نہ کہ پورے آٹھ تولے کے ، کہ یہ چھ ماشے جو نصاب سے
زائد ہے عفو ہے ۔ یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس کے
مقابل ہے ، سوال تولد معاف ۔ ملحق الا بحر میں ہے :

الزکوٰۃ تتعلق بالنصاب دون العفو فلو هلك
بعد الحول اسبعون من ثمانين شاة تعجب
شاة كاملة اھ ملخصاً۔
زکوٰۃ کا تعلق نصاب سے ہوتا ہے عفو سے نہیں اب
اگر سال کے بعد اس کی بکریوں میں سے چالیس ہلاک
ہو گئیں تو اب بھی ایک کامل بکری زکوٰۃ لازم ہوگی اھ
ملخصاً ۔ (ت)

در مختار میں ہے :

لا في عفو وهو ما بين النصب في كل
الاموال تجب
عفو میں زکوٰۃ نہیں اور یہ ہر مال میں وہ مقدار و حصہ ہے
جو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے (ت)

پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا ، مثلاً مال اول میں
۶ ماشہ اور دوم میں ایک تولہ ، جب تو اصلاً قابل لیمانہ نہیں کہ اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب
بمقابلہ مال باقی تھا وہ اب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کما مشل لہ فی المنتقی
(جیسا کہ مفتیؒ میں اس کی مثال دی گئی ۔ ت) اور اگر مقدار عفو سے تجاوز ہو یعنی اُس کے باعث کسی نصاب میں نقصان
آئے غواہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے اشک مذکورہ میں دو تولے یا یوں کہ ابتداءً

۲۶/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ الفغم	ملہ رد المحتار
۱۴۴/۱	موسسۃ الرسالہ بیروت	فصل فی زکوٰۃ الخیل	ملہ ملحق الا بحر
۱۳۲/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الفغم	ملہ در مختار

مال صرف مقدار نصاب پر تھا غوسرے سے تھا ہی نہیں جیسے ۱۵ یا ۲۰ یا ۵۰ تولے سونا کہ اس میں رقی چادول جو کچھ گئے گا کسی زکسی نصاب میں کمی کرے گا۔ ایسا نقصان دو حال سے خالی نہیں یا حولان حول سے پہلے سے یا بعد، برتھیر بر اول دو حال سے خالی نہیں، یا تو سال تمام پر رقم نصاب سے پیشیں پھر پوری ہوگی یا نہیں، اگر پوری ہوگی تو یہ نقصان بھی اصلاً نہ ٹھہرے گا اور اس مجموعہ رقم پر حولان حول بجا جائے گا، مثلاً ایک شخص یکم محرم ۱۳۵۰ کو ۵۰ تولے سونا کا مالک تھا بعد اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع ہو گیا یا صرف کر دیا یا کسی کو دے ڈالا اور تھوڑا سا اگرچہ بہت خفیف باقی رہا، پھر جس قدر کم ہو گیا تھا سیلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگرچہ ایک ہی دن پہلے پھر آگیا تو پورے ۵۰ تولے یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک شغال سونا ہے، یونہی اگر مثلاً آٹھ تولے سونے کا مالک ہے اور وسط میں تولہ بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی، ختم سال سے پہلے چھ سات ماشے مل گیا تو وہی زکوٰۃ تمام و کمال لازم آئے گی کہ چھ ماشے جو عفو تھا جس طرح اُس کے ہلاک کا اعتبار نہیں یونہی بعد ہلاک اس کا عود و کار نہیں صرف اس قدر چاہیے کہ شروع سال میں ایک یا زائد عفتی نصابوں کا مالک ہوا تھا، ختم سال پر وہ نصاب میں پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اسی قدر پوری واجب ہوگی اور نقصان درمیان پر نظر نہ کی جائے گی، ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ محفوظ رہے سبب بالکل فنا نہ ہو جائے ورنہ ہلاک اول سے شمار سال جاتا رہے گا اور جس دن ملک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا، مثلاً یکم محرم کو مالک نصاب ہوا صفر میں سب مال سفر کر گیا، ربیع الاول میں پھر بہار آئی تو اسی مہینہ سے حول گنیں گے حساب محرم جاتا رہا۔ درمختار میں ہے،

شرط کمال النصاب فی طرفی الحول فی الابتداء
للاعتقاد و فی الاکتفاء للوجوب فلا یضر نقصانہ
بینہما فلو هلك كله بطل الحول یلے

سال کی دونوں اطراف میں کمال نصاب کی شرط ہے
ابتداء میں اعتقاد اور انتہاء میں وجوب کے لیے،
درمیان مدت میں کمی نقصان وہ نہیں۔ ہاں اگر سارا
مال ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

فان وجد منه شیئاً قبل الحول ولو بیوم ضمه
وزکی الکل یلے

اگر کوئی شئی سال کے اختتام سے حاصل ہوئی خواہ ایک
ہی دن پہلے ہو اسے ملا یا جائیگا اور تمام کی زکوٰۃ ادا
کی جائے گی۔ (ت)

۱۳۵/۱	مطبع مجتبیٰ فی دہلی	باب زکوٰۃ المال	سہ درمختار
۲۳/۲	ادارۃ الطباعة المصریہ مصر	باب زکوٰۃ الغنم	سہ ردالمحتار

اُسی میں ہے ،

قوله هلك كله اى فى اثناء الحول حتى لو استفاد فيه غيره استأنف له حولا جديداً۔
قوله اگر سال سال مال ہلاک ہو گیا ، یعنی سال کے وسط میں ، حتیٰ کہ اگر اس مال کے علاوہ حاصل ہوتا ہے تو اس کے لیے نیا سال ہوگا۔ (ت)

اور اگر یہ نقصان مستمر رہا یعنی ختم سال پر وہ نصاب میں پوری نہ ہوئیں تو اس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام حساب نصاب و لحاظ عفو کے اس قدر موجود پر جاری ہوں گے ، جو جاتا رہا ہو یا تھا ہی نہیں کہ حوالہ حول اسی مقدار پر ہوا حتیٰ کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ رأساً ساقط۔

وذلك لان المحولان شرط الوجوب فاذا انقص عن النصاب لم يجب شئ والاوجب فيما حال عليه المحول۔
کیونکہ سال کا گزرنا شرط واجب ہے ، جب نصاب سے کم ہے تو کوئی شئی لازم نہ ہوگی اور اگر نصاب ہے تو جس پر سال گزرا ہے اس پر زکوٰۃ ہوگی۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور پر نور ﷺ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لأن زکوٰۃ فی مال حتی یحول علیہ الحول أخرجه ابن ماجه عن ام المؤمنين الصدیقة مرضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
مال پر زکوٰۃ سال گزرنے سے پہلے لازم نہیں ہوتی اسے ابن ماجہ نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔ (ت)

حاشیہ شامی میں ہے ،

لو استهلكه قبل تمام الحول فلا زکوٰۃ علیہ لعدم الشرط۔
اگر اس نے مال سال کے گزرنے سے پہلے ہلاک کر دیا تو عدم شرط کی وجہ سے زکوٰۃ لازم نہ ہوگی۔ (ت)

بر تقدیر شامی یعنی جبکہ مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادار ہو چکی ، اور ہنوز نہ دی تھی کہ مال کم ہو گیا ، یہ تین حال سے خالی نہیں کہ سبب کمی استهلاك ہو گیا یا تصدق یا ہلاک۔ استهلاك کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فعل سے اُس رقم سے کچھ اٹلا کر دیا ، صرف کر ڈالا ، پھینک دیا ، کسی غنی کو ہبہ کر دیا۔ اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا۔ اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فعل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً

۳۳/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ المال	سہ رد المحتار
۱۲۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	ابواب الزکوٰۃ باب من استفاد مالا	سہ سنن ابن ماجہ
۲۱/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ النعم	سہ رد المحتار

چوری ہوگئی یا زور و زور کسی کو قرض و رعایت دے دیا وہ مکر گیا اور گواہ نہیں یا مر گیا اور ترکہ نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا بدین محتاج کو ابرا کر دیا کہ یہ بھی حکم ہلاک میں ہے۔

اب صورتِ اُولیٰ یعنی استہلاک میں جس قدر زکوٰۃ سال تمام پر واجب ہوئی تھی اُس میں سے ایک جتنے گھٹے گاہیاں تک کہ اگر سال مال صرف کرے اور بالکل نادار محض ہو جائے تاہم قرض زکوٰۃ بدستور ہے، سراجیہ و نہایہ وغیرہا میں ہے:

لو استهلك النصاب لا يسقط له
اگر نصاب کو کسی نے ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (ت)

نہر الفائق وحاشیہ طحاوی میں ہے:

لو وهب النصاب لغني بعد الوجوب ضمن
اگر کسی نے نصاب کسی غنی کو وجوب کے بعد ہبہ کر دیا تو وہ واجب (مقدار) کا ضامن ہوگا اور یہی دونوں روایات میں اصح ہے۔ (ت)

محیط سرخسی و عالمگیری میں ہے:

في رواية الجامع يضمن قدر الزكوة و
روایۃ الجامع میں ہے کہ مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے (ت)

اور صورتِ ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کفارے یا کسی اور صدقہ واجبہ کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استہلاک ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئیگی۔ در مختار میں ہے:

اذا نوى نذرا او واجبا اخر لصح ويضمن
جب کسی نے نذر کی نیت کر لی یا کسی اور واجب کی تو صحیح ہے مگر زکوٰۃ کی ضمانت دینا ہوگی۔ (ت)

۲۵ ص	مطبع منشی ذکثور کھنہ	کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ سراجیہ
۲۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۱۶۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الاول کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ ہندیہ
۱۳۰/۱	مطبع مجتہائی دہلی	"	لہ در مختار

اور اگر تطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور سب تصدق کرے تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہوگی۔ ہندیہ

میں ہے :

من تصدق بجميع نصابه ولا ينوي الزكوة سقط فرضها عنه وهذا استصحاب كذا في الزاهدي ولا فرق بين ان ينوي النفل اوله تحضره النية

جس نے تمام مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا اور یہ استصحاب ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ اس نے صدقہ نفل کی نیت کی یا ذہن نیت سے خالی تھا۔ (ت)

اور اگر بعض تصدق کیے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اُس کی زکوٰۃ ساقط اور باقی کی لازم، مثلاً دس سو درہم پر چولان بول ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درہم واجب ہو لیے، اب اس نے سو درہم اللہ دے تو ان سو کی زکوٰۃ یعنی دھائی درہم ساقط ہوگی صرف دھائی دین رہے،

وهو رواية عن صاحب المذهب رضي الله تعالى عنه كما في الزاهدي والعناية وغيرهما وعن اكامه ابى يوسف ايضا كما في القهستاني عن الخزانة قلت وبه جزم القدوري في مختصره والسمعا في خزانه المفتين عن شرح الطحاوي ولما قال الاكمل روى ان الامام مع محمد في هذه المسئلة قال الخطاوي عن ابى السعد عن شيخه و هذا كالتصريح بارجحية اه وقد نص في القهستاني والهندية اثريت عن الزاهدي انه الاشبه

اور یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جیسا کہ زاہدی اور عنایہ وغیرہ میں ہے اور امام ابو یوسف سے بھی یہی مروی ہے، جیسا کہ قہستانی نے خزانہ سے نقل کیا ہے قلت (میں کہتا ہوں) اسی پر قدوری نے مختصر میں، سمعانی نے خزانۃ المفتین میں شرح طحاوی سے جزم کیا ہے، اہل نے کہا کہ امام صاحب اس مسئلہ میں امام محمد کے ساتھ ہیں، طحاوی نے ابوالسعود سے انھوں نے اپنے شیخ سے نقل کیا کہ یہ راجح ہونے پر تصریح کی طرح ہے قہستانی اور ہندیہ میں زاہدی سے یوں نقل کیا کہ یہی اشبہ ہے (ت)

۱۷۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	۱۷۱/۱
۱۲۶/۲	مکتبہ نوریر رضویہ سکھر	"	۱۲۶/۲
۳۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	"	۳۹۵/۱
۱۷۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	"	۱۷۱/۱

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا تصدق مطلقاً مثل استہلاک ہے کو کسی نیت سے ہو
اصلاً زکوٰۃ سے کچھ نہ گئے گا، قیود مذکورہ میں اگرچہ سہ رو پر خیرات کر کے زکوٰۃ کے پانچوں درجہ بدستور واجب رہے
یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و شایان قبول ہے۔

اقول فقد اعتمد عامة المتنون كالوقاية،
والنقاية والكنز والاصلاح، والملتقى والتنوير
وغيرها حتى لو تعرض كثير منهم لخلافه اصلاً و
اقرتهم عليه الشروح كذا خيرة العقبي والبرجندى
وتبيين الحقائق والايضاح ومجمع الانهر،
والدر المختار وغيرها وقد مه قاضي خان
وابراهيم الحلبي في متنه وهما لا يقدران
الاظهار الاشهر الارجح كما نصا عليه
في خطب الكتابين وكذا اقدمه في الخلاصة
ومعلوم ان التقديم يشهر بالاختيار كما في
كتاب الشوكة من النقاية والنهر و
الدر المختار واخر دليله في الهداية وهو لا يؤخر
الا دليل ما هو المختار عنده ليكون جواباً
من دليل ما تقدم واقرة على هذا
اشارة المحقق في الفتح وكذا ذكر الزيلعي
في التبيين دليل القولين وشد دليل
ابن يوسف واجاب عن دليل محمد ونسب
في الايضاح والملتقى والدر المختار الخلفان
لمحمد وهو تضعيف له كما عرف
من محاوراتهم واقوالهم
على ذلك الشامي وقواه ببعض
ما ذكرنا هنا وهو صنيع الملتقى و

اقول اکثر متنون نے اسی پر اعتماد کیا ہے مثلاً وقایہ،
نقاہ، کنز، اصلاح، ملتقی، تنویر وغیرہ، حتی کہ
اکثریت نے اس میں کسی قسم کے اختلاف کا تذکرہ تک
نہیں کیا اور شروحات نے بھی انھیں کے قول کو ثابت
رکھا ہے مثلاً ذخیرۃ العقبین، برجندہ تبیین الحقائق،
ایضاح، مجمع الانہار اور در مختار وغیرہ۔ قاضی خان اور
ابراہیم حلبي نے اپنے متن میں اسے مقدم رکھا ہے اور وہ
دونوں حضرات اظہر، اشہر اور ارجح قول کو ہی مقدم ذکر
کرتے ہیں جیسا کہ اُنھوں نے اپنی کتب کے خطبہ میں اس
پر تصریح کی ہے اور خلاصہ میں بھی اسے مقدم رکھا ہے اور
یہ مسئلہ ہے کہ تقدیم مختار ہونے پر وال ہے جیسا کہ مآل ہے،
تہر اور در مختار کی کتاب الشریک میں ہے، اور ہدایہ
میں اس قول کی دلیل کو مؤخر بیان کیا ہے اور وہ مختار
قول کی دلیل ہی کو مؤخر ذکر کرتے ہیں تاکہ ماقبل دلیل کا
جواب بن سکے۔ محقق علی الاطلاق نے بھی فتح القدر میں
اسی کو اشارۃً ثابت رکھا ہے، اسی طرح زیلعی نے تبیین
میں دونوں اقوال کی دلیل بیان کی اور امام ابو یوسف کی
دلیل کو مضبوط کرتے ہوئے امام محمد کی دلیل کا رد کیا،
ایضاح، ملتقی اور در مختار میں کہا کہ اس میں امام محمد
کو اختلاف ہے اور وہ اس قول کے ضعیف ہونے پر
وال ہے جیسا کہ محاورات فقہار سے واضح ہے، امام
شامی نے در کے قول کو اسی طرح ثابت رکھا اور بعض

تقدیم قاضی خات و تاخیرا ہدایۃ
فقد ترجع هذا **أولاً** بتظافر عامة
المتون عليه ، و **ثانياً** بجلالة
شان من اعتمده و اقروه كالامام
فقيه النفس الذي قانوا فيه انه
لا يعدل عن تصحيحه والامام المحقق
صاحب الهداية و عصرهما الامام
صاحب الخلاصة والامام النسفي
صاحب الكنز فالامام برهان الدين محمود
وحفيدة الامام صدر الشريعة والامام المحقق
حيث اطلق والامام الفخر الزيلعي والعلامة الامام
ابن كمال الوزير و هم جميعاً من ائمة الاجتهاد
بوجه اقر لهم بذلك علماء معتمدون ولا
كذلك من عدنا في القول الاول الا القدر
وشاى الطحاوى اما السمعاني فلم ار من
اعترف له بذلك وايو السعود هذا ليس
هو الامام المحقق علامة الوجود خاتمة
المجتهدين محمد افندي مفتي الديار
الرامية فانه متقدم على صاحب البحر المقدم
على الشربلاي السابق على السيد ابى السعود هذا
المتكلم على كتب الشربلاي تحشياً وتعليقاً
فتصحيح هؤلاء المجلة ولو التزاماً لا يقاوم
قول المخرج المطروح ان غيره اشبه ثم ما فيهم
وفي من تبعهم من اعظم المتأخرين من الكثرة
كما علمت يقضى بتوجيه فانما العمل

ہمارے مذکورہ دلائل سے اس کو تقویت دی اور وہ
مفتی کا طریقہ ہے، تقدیم قاضی خان اور تاخیر طریقہ ہدایہ
ہے لہذا یہ قول ترجیح پائے گا **اولاً** تو اس لیے کہ
اس پر اکثر متون ہیں **ثانیاً** اس پر بزرگ ترین شخصیات
نے اس کی تصریح کی اور اسے ثابت رکھا ہے، مثلاً
امام فقیہ النفس جن کے بارے میں فقہاء نے تصریح کی
ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا امام محقق
صاحب ہدایہ اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ
اور امام نسفی صاحب الكنز پھر امام برہان الدین محمود
اور ان کے پوتے امام صدر الشریعہ، امام المحقق علی
الاطلاق، امام فخر زیلعی اور علامہ ابن کمال الوزير اور یہ
تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں، جس کا اقرار کرنے والے
علمائے معتدین ہیں، اور قول اول میں ہمارے شمار
کا معاملہ اس طرح نہیں ماسوائے قدوری اور شارح
الطحاوی کے۔ رہا معاملہ سمعانی کا، تو میں نے ان کیلئے اجتہاد کا
اعتراف کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا اور ابوسعود سے
امام محقق علامہ الوجود خاتمہ المجتہدین محمد افندی مفتی دیار
روم مراد نہیں کیونکہ وہ صاحب بحر سے پہلے گئے ہیں
اور صاحب بحر شربلائی سے مقدم اور شربلائی اس
سید ابوسعود سے مقدم ہیں جنہوں نے کتب شربلائی
پر حاشی و تعلیقات تحریر کی ہیں، پس ان عظیم علماء کی
تصحیح اگرچہ التزاماً ہو کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول
نہیں کر سکتا اس بات میں کہ اس کا غیر مختار ہے پھر ان
علماء اور ان کے تبعین علماء متاخرین کی کثرت جیسا کہ
معلوم ہو چکا ہے بھی ترجیح کا تقاضا کرتی، کیونکہ عمل اس پر

بما علیہ الاثر کما فی العقود الدریة وغیرہا،
و ثالثاً بقوة دلیلہ کما یظہر بسراجعة
 التبین وغیرہ، و مرابعا ان فرض
 تساوی القولین من جهة الترجیح فی ترجیح
 هذا بانه قول ابی یوسف کما عرفت
 ذلک فی رسم المفق، و خاصاً بانه
 الاخطا فان فیہ الخروج عن العہدة بیقین،
 و سادساً بانه الانفع للفقراء وقد علم
 ان للعلماء بذلک اعتناء عظیماً فی
 الزکوۃ والادوات هذا ما ظہری، فانظر
 ماذا تری، واللہ تعالی اعلم۔

ہوتا ہے جس پر اکثریت ہر جیسا کہ عقود الدریہ وغیرہ میں ہے۔
مثلاً اس کی دلیل قوی ہونے کی وجہ سے جیسا کہ
 تبیین وغیرہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے، **رابعاً** اگر
 بہت ترجیح کی وجہ سے دونوں اقوال میں مساوات فرض
 کر لیں تب بھی یہی قول ترجیح پا جائے گا کیونکہ یہ امام
 ابو یوسف کا قول ہے جیسا کہ رسم المفتی میں معلوم ہو چکا،
 خاصاً احوط یہی ہے کیونکہ اس صورت میں ہر داری
 سے بالیقین نکلا جاسکتا ہے، سادساً یہ فقہاء
 کے لیے زیادہ سود مند ہے اور یہ معلوم ہے کہ علماء زکوۃ
 و اوقاف میں اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، مجھ
 پر تو یہی واضح ہوا، آپ کی کیا رائے ہے،
 واللہ تعالی اعلم۔ (ت)

رہی صورت ثالثہ یعنی ہلاک، اس میں بالاتفاق کم یا بہت جس قدر تلف ہو بحساب اربعہ متناسبہ اُتے
 کی زکوۃ ساقط ہوگی اور جتنا باقی رہے اگرچہ نصاب سے بھی کم اُتے کی زکوۃ باقی، مثلاً دو سو بیس درم شرعی کا مالک تھا
 حوالان حول کے بعد ۵ درم واجب الادا ہوئے، ابھی نہ دے تھے کہ ۴ درم ہلاک ہو گئے تو اب نیم درم ساقط اور
 ۴ واجب کہ ۲۰ تو عفو تھے جن کے مقابل زکوۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو سیکار گئے، نصاب میں سے صرف بیس بچے، وہ نصاب
 کی حشر ہیں تو زکوۃ کا بھی حصہ یعنی آدھا درم ساقط ہوگا باقی باقی، یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے ۲۰ ہلاک ہوئے
 ہیں ان کا $\frac{1}{10}$ نیم درہم ہے اُسی قدر ساقط ہو گیا، یا یوں خیال کر لیا کہ ایک سو اسی باقی ہیں ان کا $\frac{1}{10}$ ساڑھے چار
 ہیں اسی قدر واجب رہا، تینوں کا حاصل ایک ہے، اور اگر صورت مذکورہ میں ۲۱ درم ضائع ہوئے ہیں تو زکوۃ سے
 درم کا صرف بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف عشر عشر یعنی $\frac{1}{10}$ سے ساقط ہوگا، باقی ۴ $\frac{1}{10}$ واجب کہ نصاب سے
 فقط ایک درم ہلاک ہوا ہے، یہ نصاب کا $\frac{1}{10}$ تھا، اور اگر ۲۱ تلف ہوئے تو درم کا فقط $\frac{1}{10}$ دینا آئے گا باقی ساقط
 کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے و علی ہذا القیاس۔ در مختار میں ہے،

عفو میں کوئی شے لازم نہیں، وجوب زکوۃ کے بعد ہلاک
 ہو جانے والے مال پر زکوۃ نہیں کیونکہ زکوۃ کا تعلق
 اس مال سے تھا نہ کہ ذمہ کے ساتھ، اور اگر تھوڑا ہلاک

لا شئ فی عفو ولا فی ہالک بعد وجوبہا
 تعلقہا بالعیث لا بالذمة وان
 هلك بعضه سقط حفظه و یصرف

ہوا تو اس کے مطابق زکوٰۃ ساقط ہوگی اور ہلاک ہونے والے کو پہلے عفر کی طرف پھر اس سے متصل نصاب کی طرف پھر جائے گا، اسی طرح آگے سلسلہ ہوگا بخلاف ہلاک کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان ہلاکت کہلائے گا اھ ملقطاً (ت)

الہالك الى العفو ولا ثم الى نصاب يليه ثم
ثم بخلاف المستهلك لوجود التعدى والتوى
بعد القرض والاعادة هلاك اھ ملقطاً
کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان ہلاکت کہلائے گا اھ ملقطاً (ت)
ردالمحتار میں ہے،

”قوی“ سے یہاں مراد یہ ہے کہ مقرض، گواہ نہ ہونے پر قرض سے انکار کر دے یا مقرض قرض کی ادائیگی کے لیے ترکہ چھوڑے بغیر فوت ہو جائے (ت)

والتوى هنا ان يجحد ولا بينة عليه او
يموت المستقرض لاعن تركه يھ
اسی میں ہے،

ہلاک کیے جانے والے مال کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنے امیر مقرض کو معاف کر دے بخلاف تنگدست کو معاف کر دینے کے۔ اقول درمیں نصاب کے مصارف کی جس ترتیب کی طرف اشارہ ہے وہ سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کیونکہ وہ عفر کے بعد ہلاک ہونے والے حصہ کو مشترک طور پر تمام نصابوں کی طرف لٹاتے ہیں لیکن میں نے یہاں اسے ذکر نہیں کیا کیونکہ کلام سونے اور چاندی میں سہے اور ان دونوں میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ ان کے وجوب نصاب میں اصلاً تفاوت نہیں، وہ تو مطلقاً چالیسواں

من الاستهلاك مالو أبرأمد يوتنه الموسر
بخلاف المعسر اھ اقول وما اشار اليه
في الدر من الترتيب في الصرف الى النصب
فهو من ذهب سيدنا الامام الاعظم مرضي الله
تعالى عنه خلا فاللام الى يوسف رحمه الله
تعالى فانه يصرف الهالك بعد العفو الى
جميع النصب شائعاً ولكن لم يتركه
ههنا لان الكلام في الذهب والفضة وفيهما
لا شرة لهذا لعدم تفاوت نصبهما في
الواجب اصلاً فانه رابع العشر على
الاطلاق وانما تظهر في السواثم

۱۳۳/۱

مطبع مجتہاتی دہلی

باب زکوٰۃ الفغم

سہ در مختار

۲۱/۲

دار احیاء التراث العربی بیروت

”

سہ ردالمحتار

سہ ”

حصہ ہے ، ہاں چار پاروں میں ثمرہ (اختلاف) ظاہر ہوگا ، یا تو اس میں اختلاف نصاب اختلاف واجب کی وجہ سے ہوگا مثلاً کبھی بکریاں ہوں گی کبھی بنت مخاض اور کبھی بنت لبون ، پس جو شخص چھتیس اونٹوں کا مالک بنا ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے ، امام کے نزدیک یہاں بنت مخاض لازم ہے اور دوسرے کے نزدیک بنت لبون کا $\frac{25}{34}$ یعنی بنت لبون کے چھتیس اجزاء میں سے پچیس اجزاء لازم ہوں گے یا وہاں ثلثیت معدوم ہونے کی وجہ سے دونوں حسابوں میں تفاوت متصور ہوگا ، مثلاً ایک شخص دوسرا ایک بکری کا مالک ہے اب تین بکریاں لازم ہو گئیں مگر ان میں سے اتنی ہلاک ہو گئیں تو امام کے نزدیک اقرب نصاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یہاں دو بکریاں لازم ہوں گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تین بکریوں کا $\frac{121}{131}$ یعنی تین بکریوں کے دوسرا ایک اجزاء میں سے ایک سو اکیس لازم ہوں گے اور اس کے دو بکریوں کی مانند ہونا لازم نہیں اور اس چیز کا اظہار قیمت لگانے کے وقت ہی ہوگا کیونکہ قیمت دینے سے زکوٰۃ بالیقین ادا ہو جاتی ہے ، مثلاً ہم فرض کرتے ہیں کہ بکری کی قیمت پندرہ سو قرش ہے تو امام کے نزدیک ایک سو چونتیس قرش اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سو اکیس قرش زکوٰۃ لازم ہوگی اسی طرح باقی قیاس کر لیں ، لیکن زیر نظر مسئلہ میں یقین اور اشتراک برابر ہیں ان میں کوئی تفاوت ہی نہیں ، جو شخص مثلاً چوبیس مثقال سونے کا مالک بنا تو اس پر ایک مثقال اور دو قراط زکوٰۃ لازم ہے کیونکہ ہر مثقال بیس قیراط ہوتا ہے ، مثلاً

امّا اختلاف الواجب فیہا باختلاف النصب فقد یکون شاة و تاسرة بنت مخاض و اخرع بنت لبون و هكذا فمن ملک ستة و ثلثین من الابل فہلک احدی عشرة فالواجب عند الامام بنت مخاض و عند الشافعی $\frac{25}{34}$ بنت لبون ای خمسة و عشرون جزء من ستة و ثلثین جزء من اجزاء بنت لبون و اما لانعدام التثلیة فیتصور تفاوت الحسابین کمن ملک مائتی شاة و شاة فالواجب ثلث شیاہ ہلک منها ثمانون فالواجب عند الامام شانات مرفا للہلالک الی اقرب النصب و عند ابی یوسف $\frac{121}{131}$ ثلث شیاہ ای مائة و احد و عشرون جزء من مائتی اجزاء و جزء من ثلث شیاہ و لا یجب ان یکون ہذا اکمئل شاتین و یتضح ذلک عند التقویم فان دفع القيمة جائز فی الزکوٰۃ قطعاً فلنفرض ان شاة بسبعة و ستین قرشاً فقيمة الواجب عند الامام ۱۳۴ قرشاً و عند ابی یوسف ۱۲۱ و هكذا اما ہمتا فالتعیین و الشیوع سواء بلا تفاوت اصلا فان من ملک مثلاً ۳۳ مثقالاً من ذهب فالواجب مثقال و قیراطان لان صکل مثقال عشرون قیراطاً فاذا

هذلك ۲۲ مثقالاً مثلاً وبقی ۲۰ فالواجب علی
طریقة الاکام نصف مثقال وعلی طریقة
ابی یوسف ۵ ای خمسة اجزاء من احد عشر
جزء من اجزاء مثقال و قیراطین فاذا اجنسنا
حاصل ۲۲ قیراطاً فحصلتها السبعة کوراة عشر
قیراط و ذلك نصف مثقال و کذا اذا
ملك ۱۸ تولیجة من ذهب و هو نصابان
و خمسین فالواجب ۵ ماشه ۳ سرخ
فاذا هلك ۳ تولیجات مثلاً بقی نصابان
فالواجب علی طریقة الاکام ۴ ماشه ۴ سرخ
و علی طریقة ابی یوسف ۵ من الواجب
الاول فاذا جعلنا کل الخماس حبة کانت
۲۱۶ خمساً ناخذ منها ۵ یحصل ۸۰ خمساً
و هو ۴ ماشه ۴ سرخ سواءً بسواء و ان
شککت فانظر الی هذا العمل :

۶) ۲۱۶ (۳۶)
۵) ۱۸۰ (۳۶)
۴) ۳۶ (۴)

ثم اعلم ان ابراء المدیون الغنی ایضاً قد
یکون هلاًکاً و ذلك اذا کان الدین ضعيفاً
و هو الذی لیس فی مقابلة ۴ سرخ مال
کالمهر و الدیة و بدل الخلع و تمام الکلام
علیه فی رد المحتار و الله سبحانه و تعالی اعلم .

چوبیس مثقال ہلاک ہو گیا اور باقی بیس رہ گیا تو امام کے
طریق پر نصف مثقال اور امام ابو یوسف کے مطابق ۵
یعنی گیارہ مثقال اور دو قیراط کے اجزاء میں پانچ اجزاء
لازم ہوں گے، جب ہم انھیں ہم جنس قرار دیں تو یہ بائیس
قیراط بن جائیں گے، اب ان میں حصہ مذکورہ دس قیراط
ہوگا اور یہ نصف مثقال ہے۔ اسی طرح مثلاً کوئی شخص
اٹھارہ تولے سونے کا مالک بنا تو یہ دو نصاب اور دو
خمس میں تو اب پانچ ماشے ۳ سرخ رقی بنے گا تو اب اگر
تین تولے مثلاً ہلاک ہو گیا تو دو نصاب باقی رہ گئے اب
امام کے طریق کے مطابق چار ماشے اور چار رقی، اور
امام ابو یوسف کے طریق پر ۵ واجب اول کا ہوگا، تو
اگر ہم نسب کو جبہ کے خمس بنائیں تو کل ۲۱۶ خمس بنے
ان میں سے ۵ لے لیں تو ۸۰ خمس حاصل ہئے
اور ۴ ماشے ۴ سرخ رقی ہوئے جو برابر برابر ہیں، اگر
تھیں شک ہو تو اس عمل کو دیکھو :

۶) ۲۱۶ (۳۶)
۵) ۱۸۰ (۳۶)
۴) ۳۶ (۴)

پھر معلوم ہونا چاہئے کہ کسی غنی مقروض کو بری کرنا
بھی کبھی ہلاک قرار پاتا ہے اور یہ جب ہوگا کہ قرض
یا دین بہت کم ہو اور وہ یہ ۴ سرخ سے کم ہو تو مال
نہ قرار پائے گا جیسا کہ مہر، دیت، خلع کے بدل میں
اس مقدار کو مال قرار نہیں دیا جاتا، اس کی مکمل
بحث رد المحتار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و
تعالی اعلم (ت)

مسئلہ رابعہ : سادات محتاجین کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بہت سادات محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ علمائے رام پور نے جواز کا قوی دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جرأت نہ کی۔ اس بارہ میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ بیوا تو جروا۔

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب، زکوٰۃ سادات کرام و سائر بنی ہاشم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ ثلاثہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا اجماع قائم۔ امام شہرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں :

اتفق الاثمة الاموية على تحريم الصدقة	باتفاق ائمة اربعہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب پر صدقہ
المفروضة على بنی ہاشم و بنی عبد المطلب	فرضیہ حرام ہے، اور وہ پانچ خاندان ہیں : آل علی،
وهم خمس بطون آل علی و آل العباس و	آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل حارث بن
آل جعفر و آل عقیل و آل الحارث بن	عبد المطلب۔ یہ اجماعی اور اتفاقاً مسائل میں سے ہے
عبد المطلب هذا من مسائل الاجماع و	احصا۔ (ت)
الاتفاق اجماعاً۔	

اول تا آخر تمام متون مذہب قاطبہ بے شذوذ شاذ و عامہ شروح معتد و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر ناظر اور خود حضور پر نور سید السادات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد، اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیں :

حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوی عند احمد و البخاری و مسلم (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی احمد و ابن حبان برجال ثقات (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے احمد اور ابن حبان نے ثقہ رجال کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی الامام الطحاوی و المحاکم و ابو نعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابو عبید القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و مروی عنہ الطحاوی حدیثاً اخروا الطبرانی حدیثاً ثالثاً (امام طحاوی، حاکم، ابو نعیم، ابن سعد نے طبقات اور

ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے ان سے دوسری حدیث اور طبرانی نے تیسری حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت عبدالمطلب بن ربیعہ بن عارث بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہ احمد و مسلم و النسائی (ان سے احمد، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہ ابن حبان و الطحاوی و الحاکم و ابونعیم (ان سے ابن حبان، طحاوی، حاکم اور ابونعیم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہ الشیخان و لہ عند الطحاوی حدیثان آخران (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے امام طحاوی نے دو اور احادیث نقل کی ہیں۔ ت) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہ البخاری و مسلم و لہ عند الطحاوی حدیث آخر (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث روایت کی ہے۔ ت) حضرت معاویہ بن حیدر ثقیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہ الترمذی و النسائی و لہ عند الطحاوی حدیث آخر (ان سے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ابورافع مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روی عنہ احمد و داؤد و الترمذی و النسائی و الطحاوی و ابن حبان و ابی خزیمہ و الحاکم (ان سے امام احمد، داؤد، ترمذی، نسائی، طحاوی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ہرمز یا کیسان مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روی عنہ احمد و الطحاوی (ان سے امام احمد اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت برید اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہ اسحاق بن راہویہ و ابویعلیٰ الموصلی و الطحاوی و البزاز و الطبرانی و الحاکم (ان سے اسحاق بن راہویہ، ابویعلیٰ الموصلی، طحاوی، بزاز، طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابویعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو نعیم و رشید بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ روی عنہما الطحاوی (ان دونوں سے طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد الرحمن بن علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ ت) حضرت عبد الرحمن بن ابی عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ علق عن الشیخ الترمذی (امام ترمذی نے ان تینوں سے تعلیقاً حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ام المومنین صدیقہ بنت اصفیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روی عنہما الستہ (ان سے اصحابِ ستہ نے بیان کیا۔ ت) حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روی عنہ احمد و مسلم (ان سے امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما روی عنہما احمد و البخاری و مسلم (ان سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) اور بیشک اس تحریم کی علت اُن حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و نفاقت و طہارت کہ زکوٰۃ مال کا میل ہے اور گناہوں کا دھوون اس مستحقری نسل والوں کے قابل نہیں، خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اس تفسیل کی تصریح فرمائی،

كما في حديث المطلب عند مسلم وابن عباس
عند الطبراني وعلى المرتضى عند الطحاوي

رضي الله تعالى عنهم اجمعين .

جیسا کہ مسلم کے ہاں حدیث مطلق، طبرانی کے ہاں حدیث
ابن عباس اور طحاوی کے ہاں حدیث علی المرتضیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں ہے . (ت)

اسی طرح عامہ علماء مثل امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار اور امام شمس الامتہ سرخسی محیط اور امام صدر

شہید شرح جامع صغیر اور امام برہان الدین فرغانی ہدایہ اور امام حافظ الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زہری تبیین

اور امام سمنانی خزائن المفتین اور علامہ یوسف حلبي ذخيرة العقبہ اور محقق غفرلہ من الغفار اور مدق علقانی درمختار اور

فاضل رومی مجمع الانہر اور شہید حموی غرر العیون اور ان کے غیر اس حکم کی یہی علت بیان فرماتے ہیں

اور شک نہیں کہ یہ علت تفسیر زمانہ سے متغیر نہیں ہو سکتی تو انما ابداء بقائے حکم میں کوئی شبہ نہیں، یہاں تک کہ

جمہور علماء کے کرام مثل امام ابو الحسن کرخی و امام ابو بکر جصاص و امام حسام الدین عمر صدر شہید و امام علی بن ابی بکر غفرانی

صاحب ہدایہ و امام طاہر بخاری صاحب خلاصہ و امام سغنائی صاحب نہایہ و امام نسفی صاحب کافی و امام زہری شارح کنز و

امام حسین بن محمد صاحب غرر و امام ہمام محمد بن الہمام صاحب فتح و علامہ آقائی صاحب غایۃ البیان و علامہ برجندی

شارح نقایہ و علامہ زین بن نجیم صاحب اشباہ و بحر و علامہ عرب بن نجیم صاحب نہر و علامہ ابراہیم حلبي صاحب مسقی و

علامہ محمد حصفی صاحب درمختار و مصنفان اختیار شرح مختار و فتاویٰ مہندیہ و غیر ہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم

کو مال زکوٰۃ سے عمل صدقات کی اجرت لینا ناجائز ٹھہراتے ہیں حالانکہ یہ اغنیاء کے لیے بھی روا کہ من کل الوجہ زکوٰۃ

نہیں مگر آخر مشبہ زکوٰۃ ہے اور بنی ہاشم کی جلالت شان مشبہ لوٹ سے بھی برارت کی شایاں۔ تبیین الحقائق میں ہے،

یستحقہ عمالة الا ان فيه شبهة الصدقة

بدلیل سقوط الزکوٰۃ عن اس باب الاموال

فلا يحل للعامل الهاشمي تنزيها لقربة

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن شبهة

الوسعة و تحل للغير لانه لا يوازي الهاشمي

في استحقاق الكرامة فلا تعتبر الشبهة في

حقه اعم مخلصاً .

عالمین زکوٰۃ کے حقدار ہیں مگر چونکہ اس میں شبہ زکوٰۃ ہے کیونکہ

اس سے صاحب اموال کی زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے لہذا

ہاشمی عامل کے لیے حلال نہیں تاکہ قرابت نبوی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کو میل کے شبہ سے بھی محفوظ رکھا جاسکے البتہ

غنی عامل کے لیے جائز ہے کیونکہ وہ مرتبہ کرامت میں ہاشمی

کے برابر نہیں، لہذا ان کے حق میں اس مشبہ کا اعتبار

نہیں کیا جائے گا اھ مخلصاً (ت)

محیط و تجرد و غیر ہا میں ہے، زکوٰۃ ہاشمی کے غلام مکاتب کو بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اختیار کیے
 صلال، اور وجہ وہی کہ ملک مکاتب سن و جہر ملک مولیٰ ہے اور یہاں شبہہ مثل حقیقت۔ رد المحتار میں ہے،
 فی البحر عن المحيط وقد قالوا انه لا يجوز لمکاتب
 ہاشمی لان الملك يقع للمولى من وجه و
 الشبهة ملحقة بالحقیقة فی حقهم اھ ای
 ان المکاتب وان صار حراً ایداً حتی یملك
 ما یدفع الیه لکنه مملوک سرقه ففیہ
 شبهة وقبح الملك لمولاه الهاشمی والشبهة
 معتبرة فی حقه لکرامته بخلاف النبی کما مر
 فی العامل فلذا قید بقوله فی حق بنی
 ہاشم اھ۔

عالم میں گزرا ہے، اسی لیے مصنف نے بنی ہاشم کی قید لگائی ہے اھ (ت)
 بالجملہ جب حدیث وہ اور فقہ یہ پھر خلاف کی طرف راہ کہاں، اب جو صاحب جواز پر فتویٰ دیں ان کا منشاء غلط ایک
 مقدوح و مرجوح روایت ہے جو ابو عصہ نوح بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حکایت کی
 کہ چارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سبب حرمت مالی غنیت سے خمس ملنا تھا اب کہ وہ نہیں ملتا
 زکوٰۃ نے عموماً کیا۔

اقول یہ حکایت نہ روایت ریج نہ روایت نجیح، ہم ابھی بیان کر آئے کہ علت حرمت بعض صریح صاحب شرع
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تصریحات متظافرة حاملان شرع رحمۃ اللہ علیہم کثافت صدقات و لطافت سادات
 یعنی بنی ہاشم ہے، اور وہ تبدل زمانہ سے تبدیل نہیں ہو سکتی، اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان میں آئی، فقیر
 غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی کامل ناقصی اپنے فتاویٰ یکم جمادی الاولیٰ ۱۲۰۹ ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطا یا النسبویۃ
 فی انصاوی الرضویۃ میں بحمد اللہ تعالیٰ روشن بیانون سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل ساطعہ قائم کیے
 کہ امام اجل ابو جعفر طحاوی قدس سرہ کی طرف اس روایت مرجوحہ کے اخذ و اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا

جہ میں سترہ خود کلام امام ممدوح کی شہادت سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب تھی و ظاہر الروایۃ کو جھٹلانا
 ناخذ (ہم اسی کو لیتے ہیں۔ ت) فرماتے اور معتد مفتی برٹھراتے ہیں، ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ وہی امام
 ممدوح اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب، اسی بحث میں جہاں اُن سے اس ترجیح ممکن کا
 وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی جہذا ناخذ سے صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بنی ہاشم
 کے غلام تو غلام، مرالی پر بھی زکوٰۃ حرام فرماتے ہیں۔ ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں۔ سبحان اللہ جب
 اُن کے نزدیک خود بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو ان کے غلاموں پر حرام ماننا کیونکر معقول تھا، طرفہ یہ کہ
 یہیں امام طحاوی نے اس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ بنی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ و صدقات واجبہ بلکہ
 صدقہ نافذ بھی حرام ہے۔ اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے، پھر انہیں قائل جواز
 ماننا کیسا سخت قول بالظاہر ہے جسے اس مطلب جلیل کی تیجیح جمیل پر اطلاع مذکور ہونا وہی فقیر کی طرف رجوع کرنے
 اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاذہ مذہب اجماعی ائمہ ثلاثہ کے خلاف واقعہ اور تمام متون کا اس کے خلاف پر
 اجماع قاطع اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ اس کی دافع، اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا
 حصہ محض ذاسب و ضائع، اور فتویٰ امام طحاوی یقیناً جانب ظاہر الروایۃ راجع، تو اس پر فتویٰ دینا قطعاً مردود،
 جس سے شرع مطہر جزا یا نفع، کون نہیں جانتا کہ اہل باقی متون کی کسی شان جلیل ہے جس کے سبب بار ہا محققین
 نے جانب خلاف کی صریح تصحیوں کو قبول نہ کیا کہ اس طرف تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہو، نہ کہ صراحت امام مجتہد نے اسی
 جانب پر فتویٰ دیا ہو یا اینہما سے چھوڑ کر ادھر جانا کس قدر موجب عجب شدید ہے، درمختار میں ہے،

قال فی الخانیۃ و علیہ الفتویٰ لکن المستوفی علی الاول فعلیہا المعول لہ
 خانیہ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے لیکن متون میں پہلا قول ہے لہذا اسی پر اعتماد ہوگا (ت)

کون نہیں جانتا کہ ہنگام اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرجع ہے اگرچہ دونوں ذیل بفتویٰ ہوں۔ بحر الرائق
 میں ہے:

اذا اختلف التصحیح وجب الفحص عن ظاہر الروایۃ والرجوع الیہا
 جب تصحیح اقوال میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کی تلاش اور اس کی طرف ہی رجوع کرنا چاہئے (ت)
 علماء فرماتے ہیں جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔ رد المحتار کی کتاب

۲۱۹/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب القسمة	۱۔ در مختار
۲۵۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب المصروف	۲۔ بحر الرائق

احیاء الموات میں ہے ،

ما خالف ظاهر الرواية ليس مذهبا
بوظاهر روایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اصحاب کا
مذہب نہیں ہوتا۔ (د)

پھر جبکہ خاص اسی طرف قوی ہوا اور اُس جانب کچھ نہیں تو اُدھر چلنا روشنی فقہی سے کتنا بعید ہے ، کون نہیں
جانا کہ قوتِ دلیل کس قدر موجبِ قبول ، یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں ،

لا يعدل من رواية ما وافقها رواية كشاف
الغنية شرح المنية ورد المختار وغيرهما۔
اس عقل و دلیل سے اعراض نہیں کیا جائے گا جو نقل و دلیل
کے مطابق ہو جیسا کہ مذکور شرح غنیہ اور رد المحتار وغیرہ
میں ہے۔ (د)

اس تنکیر روایت پر نظر کیجئے اور مانع غیہ کی حالت دیکھئے ، جب روایت کی موافقت مانع عدول تو باہی الروایۃ
کا خلاف کیونکر مقبول ، پھر اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کہ گویا گوشِ خویش
کلامِ اقدس حضور پر نور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلام علیہ وسلم رہے ہیں ، میں نہیں کہہ سکتا کہ ان کے وجہ کے بعد بھی وہ
روایت قبول تو قبول ، التفات کے قابل ٹھہرے ۔ لاجرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحاب متون و مشہور و
فتاویٰ اپنی تصانیفِ عظیمہ جلیلہ معتمدہ مثل قدوری و بدایہ و الوائی و کنز و وقایہ و نطایہ و اصلاح و ملتقى و بدایہ
و تنویر و کافی و شرح وقایہ و ایضاح و استنباه و درمختار و طریقہ محمدیہ و حدیث ندیر و خانیہ و خلاصہ و خزائن الملتقى
و جواهر السنن و غیرہ میں اس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ قطبۃ منہ و تحسیریم کی
روشن تصریح کرتے آئے ، کیا وہ اس روایت شاذہ سے آگاہ نہ تھے ، یقیناً تھے ، مگر اسے قابلِ التفات نہ سمجھے
اور بیشک وہ اسی قابل تھی ۔ یہ باؤں جبارتیں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ
کیا ، بجز اللہ اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں ، سب کی نقل سے بخوفِ تطویل دست کشی کی ۔ بالکلہ اصلاً محل شک و
ارتیاب نہیں کہ ساداتِ کرام و بنی ہاشم پر زکوٰۃ یقیناً حرام ، نہ انھیں لینا جائز نہ دینا جائز ، نہ ان کے دئے زکوٰۃ
ادا ہو ، تو اس میں گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں ، اور اس کے جواز پر قوی دینا محض غلط و باطل ، اور جلیلہ صحت
بلکہ قابلیتِ انقاض سے عاری و عاطل ، کیا معلوم نہیں کہ علمائے کرام نے ایسے قوی کی نسبت کیسے سخت
الفاظ ارشاد کیے ہیں ۔ درمختار میں ہے :

الحکم والفتی بالقول المرجوح جهل و عرق
للاجماع اھد ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم۔
قول مرجوح پر فیصلہ و فتویٰ جہالت اور اجماع کو توڑنا
ہے اھد ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم (د)

دار احیاء التراث العربی ۲۷۸/۵
غنیۃ المستمل شرح منیۃ المصلی سبیل ائیدھی لا ہو ص ۲۹۵
مطبع محاسبانی دہلی ۱۵/۱
دار احیاء التراث بیروت ۳۱۲/۱
خطبۃ الکتاب
سہ در مختار
سہ در مختار

رہا یہ کہ پھر اس زمانہ پر آشوب میں حضراتِ ساداتِ کرام کی مواسات کیونکر ہو، اقول بڑے مال والے اگر اپنے خالص مالوں سے بطورِ ہدیہ ان حضراتِ علیہ کی خدمت نہ کریں تو ان کی بے سعادتی ہے، وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے جدِ اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا ظاہری آنکھوں کو بھی کوئی عبادِ مادہ نہ ملے گا، کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے صدقے میں انہیں کی سرکار سے عطا ہوا ہے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ زیرِ زمیں جانے والے ہیں، اُن کی خوشنودی کے لیے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اُس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اُس سخت حاجت کے دن اُس جوادِ کریم رُوف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے بھاری انعاموں، عظیم اکراموں سے مشرف ہوں۔ ابنِ عساکر امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من صنع الى اهل بيتي بيتا كافاته عليها جو میرے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روزِ قیامت اس کا صلہ اسے عطا فرماؤں گا۔

خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من صنع صنعة الى احد من خلف عبد المطلب من شخص اولاد عبد المطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اس کا صلہ دینا مجھ پر لازم ہے جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔

اللہ اکبر، اللہ اکبر! قیامت کا دن، وہ قیامت کا دن، وہ سخت ضرورت سخت حاجت کا دن، اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحبِ التاج، خدا جانے کیا کچھ دیں اور کیسا کچھ نہال فرمادیں، ایک نگاہِ نطفِ اُن کی جملہ مہمت دو جہاں کو بس ہے بلکہ خود یہی صلہ کروڑوں صلے سے اعلیٰ و انفس ہے، جس کی طرف کلمہ کریمہ اذ القیٰن (جب وہ روزِ قیامت مجھ سے ملے گا۔ ت) اشارہ فرماتا ہے بلفظ اذ تعبیر فرمانا بحمد اللہ روزِ قیامت وعدہ وصال و دیدار محبوبِ ذی الجلال کا مژدہ سُنانا ہے۔ مسلمانو! اور کیا درکار ہے دوڑو اور اس دولت و سعادت کو لو و باللہ التوفیق اور متوسط حال والے اگر مصارف

۹۵/۱۲ موسمۃ الرسالہ بیروت حدیث ۳۴۱۵۲ لے کنز العمال بحوالہ ابنِ عساکر

۱۰۳/۱۰ عبد اللہ بن محمد الغزالی دار الکتاب العربی بیروت ۵۲۲۱ لے تاریخ بغداد ترجمہ ۵۲۲۱

مستحبہ کی وسعت نہیں دیکھتے تو بکراثر وہ تدبیر ممکن ہے کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمتِ سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان مصروفِ زکوٰۃ معتبر علیہ کو کہ اس کی بات سے نہ پھرے، مالی زکوٰۃ سے پھر روپے بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دے، پھر اس سے کہ تم اپنی طرف سے فلاں سید کی نذر کردو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اس فقیر کو گئی اور یہ جو سید نے پایا نذر ادا تھا، اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمتِ سید کا کامل ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا، ذخیرہ و ہندیہ میں ہے :

اذا امر ادا ان یکفن میتا عن زکوٰۃ ماله لا يجوز والحيلة ان يتصدق بها علی فقیر من اهل الميت ثم هو یکنفون به فیکون له ثواب الصدقة ولا اهل الميت ثواب التكفین وكذلك فی جمیع ابواب البر کعمارة المساجد وبناء القنطرة والحيلة ان يتصدق بمقدار ما کوثره علی فقیر ثم یامرہ بالصرف الی هذه الوجوه فیکون للصدقة ثواب الصدقة والفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرة مخلصا۔

اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے میت کا کفن تیار کرنا چاہے تو جائز نہیں، ہاں یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ خاندانِ میت کے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور وہ میت کا کفن تیار کر دے، ثواب مالک کے لیے صدقے کا اور اہل میت کے لیے تکفین کا ثواب ہوگا، اسی طرح کا حیلہ تمام امورِ خیر مثلاً تعمیرِ مساجد اور پلوں کے بنانے میں جائز ہے کہ مالک مقدارِ زکوٰۃ کے برابر کسی فقیر کو دے دے اور اسے کہے کہ تو ان امور پر خرچ کر دے ثواب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا اور بنائے مسجد و پل کا ثواب فقیر کو ہوگا اور مخلصاً (ت)

اقول پھر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان امورِ خیر کا ثواب دونوں کے لیے ہے کیونکہ جو کسی نیکی پر رہنمائی کرتا ہے اسے بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے، حضور علیہ السلام سے ایسے معاملات میں تواتر کے ساتھ ثابت ہے کہ کارِ خیر میں ہر شریک کو کامل ثواب ملتا ہے، شرکت سے اجرِ شریک میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، مجھے اس پر مذکورہ ذیل کی وجہ سے حیرت تھاجے تو سن چکا، پھر میں نے درمختار

اقول ویظهر لی ان ثواب تلک القرب لهما جمیعاً لان من دل علی خیر کان کفایا له وقد تواتر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی نظائره تکامل الثواب لكل شریک فی الخیر لا تنقص الشریکة من اجورهم شیئاً فہذا الذی حدانی علی الجزم بما سمعت ثم سألت فی الدر المختار

حيلة التكفين بها التصديق على الفقير ثم
هو يكفن فيكون الثواب لهما اه قال الشامي
اي ثواب الزكوة للمزكى وثواب التكفين
للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين
يثبت للمزكى ايضا لان الدال على الخير
كفاعله وان اختلف الثواب كما وكيفاً ط
قلت و اخرج السيوطي في الجامع الصغير
لومرت الصدقة على يدي مائة كان لهم
من الاجر مثل اجر المحدث من غير ان
ينقص من اجره شي ^{بلك} اه فهذا عين ما بحث
ولله الحمد -

میں دیکھا کہ کفن کا جلد یہ ہے کہ پہلے مال فقیر پر صدقہ کیا جائے
پھر فقیر اس سے کفن بنائے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا
اھ۔ امام شامی نے کہا کہ زکوٰۃ کا ثواب مزکی کے لیے اور
اور تکفین کا ثواب فقیر کے لیے ہوگا، اور یہ بھی کہا گیا ہے
کہ تکفین کا ثواب مزکی کے لیے بھی ہے کیونکہ خیر پر رہنمائی
کرنے والا فاعل خیر کی طرح ہی ہوتا ہے اگرچہ کیت و کیفیت
کے اعتبار سے ثواب مختلف ہوگا ط۔ قلت امام سیوطی
نے جامع صغیر میں نقل کیا کہ اگر صدقہ سوا تھ بھی گزرے
تو اجر میں بغیر کسی کمی کے ہر ایک کو اتنا ہی اجر حاصل ہوگا
جتنا پہلے کو ہے، یہ بعینہ وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا، و
لہ الحمد (ت)

مگر اس میں دقت اتنی ہے کہ اگر اس نے نہ مانا تو اسے کوئی راہ جبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا
اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔ درمختار میں ہے،

الحيلة ان يتصدق على الفقير ثم يأمره
بفعل هذه الاشياء وهل له ان يخالف
أمره لأمره والظاهر نعم ^{بک}

جلد یہ ہے کہ فقیر پر صدقہ کیا جائے پھر اسے ان امور کو
بجالانے کا کہا جائے، کیا وہ فقیر اس کی مخالفت کر سکتا ہے
یا نہیں؟ یہ میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ
مخالفت کر سکتا ہے۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

البحث لصاحب النهرو قال لا نه مقتضى صحة
التعليك، قال الرجحي والظاهر انه لا شبهة
فيه لا نه ملكه ايا لا عن زكوة ماله و شرط

صاحب نہرو نے بحث کی ہے اور کہا یہ مخالفت کر سکتا
صحت تملیک کا تقاضا کرتا ہے۔ شیخ رحمہ نے فرمایا،
یہی ظاہر ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ اپنی زکوٰۃ کا

۱۳۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۳۰/۱
۱۳۰/۲	مصطفیٰ البانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	۱۳۰/۲
۱۳۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب الصرف	۱۳۱/۱

عليه شرطا فاسدا والهبية والصدقة لا تقصد ^ا مالک بنایا گیا ہے اور اس پر ایک فاسد شرط لگائی گئی
بالشرط القاسد ^{لہ} ہے، اور ہبہ اور صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔

لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اس کا بے غش طریقہ یہ ہے کہ مثلاً مالِ زکوٰۃ سے بیس روپے سید کی نذر
یا مسجد میں صرف کیا چاہتا ہے کسی فقیر عاقل بالغ مصرف زکوٰۃ کو کوئی کچرا مثلاً ٹوپی یا سیر سوا سیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم تمہیں
دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے میں روپے کو بھیجیں گے، یہ روپے تمہیں ہم اپنے پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں
والپس کر دو، وہ خواہ مخواہ راضی ہو جائے گا، جانے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کچرا یا غلہ مفت ہی ہاتھ آئے گا، اب بیع
شرعی کر کے بیس روپے ہریت زکوٰۃ اسے دے، جب وہ قابض ہو جائے اپنے مطالبہ ضمن میں لے لے، اول تو وہ
خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے ان روپوں کے اپنے پاس رہنے کی اُمید ہی نہ تھی کہ وہ گروہ سے جاتا سمجھے لے
تو صرف اس کپڑے یا غلے کی امید تھی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور کرے بھی تو یہ جبراً چھین لے کہ وہ اس قدر
میں اس کا مدیون ہے اور دائن جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پاسے تو بالاتفاق ہے اس کی رضا مندی
کے لے سکتا ہے، اب یہ روپے لے کر بطور خود نذر سید یا بناء مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔
در مختار میں ہے :

يعطى مديونه الفقير من زكوة ثم ياخذها ^ا اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دی پھر اس سے دین وصول
من دينه ولو ائتمن المديون مديده ^{لہ} کرے، اگر مدیون نہ دے تو اس سے چھین لے کر نذر
واخذها لكونه ظفر بجنس حقه ^{اھ} یہ اپنے حق کی جنس کو پاتا ہے احدت،

اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اُس مصرف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی کہ اس کے ساتھ
یہ غبنِ فاحش کی مباحثت بلا تکلف روا ہو اور کپڑے غلے کی تخصیص اس لیے کی کہ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچ چاہے گا
تو ظاہر مفاد جامع صغیر پر تعارض البدلین شرط ہو گا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ
کافی، اور اکثر علماء اسی طرف ہیں اور یہی قول منفع،

كما بيناه في البيوع من فتاونا بل حققنا ^ا جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی بیوع میں بیان کیا اس
فيه ان لادلالة الكلام الجامع للصغير ^{لہ} کی تحقیق کی ہے کہ جامع صغیر کی عبارت میں بھی
ايضا على اشتراط التقابض وان ظلت ^{لہ} تعارض کے شرط ہونے پر کوئی دلالت نہیں

العلاۃ الشامی ماضی - اگرچہ علاء شامی کا گمان کچھ سو - (ت)

بہر حال اس جتنی الوس محل خلاف سے پناہ حسن اور زکوٰۃ پر اُس کا قبضہ کرنا اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لیے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نفع علیہ العلماء (جیسا کہ علماء نے اس پر نفع فرمائی ہے) اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اغنیاء کثیر المال شکر نعمت بجا لاتیں۔ ہزاروں روپے فضل خواہش یا دنیوی آسائش یا ظاہری آرائش میں اُٹھانے والے مصارف خیر میں ان جیلوں کی آڑ نہ لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خاص خدای کے کام صرف کرنے کے لیے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ یہ کہ معاذ اللہ اُن کے ذریعہ سے ادائے زکوٰۃ کا نام کر کے روپیہ اپنے خرد برد میں لائیں کہ یہ امر مقاصد شرع کے بالکل خلاف اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر ابطال ہے تو گویا اس کا برتنا اپنے رب عزوجل کو فریب دینا ہے۔

والعیاذ باللہ رب العالمین واللہ یعلم المفسد
من المصلح، نسألہ تعالیٰ ان یتصلح
اعمالنا ویحصل اماننا والحمد للہ رب
العالمین واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ
جل مجدہ اتم واحکم۔

رب العالمین سے پناہ چاہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ جاننا
ہے مفسد کو مصلح سے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
ہماری اعمال کی اصلاح فرمائے، اور ہماری امیدیں
بر لائے، والحمد للہ رب العالمین و اللہ
سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجدہ اتم

واحکم۔ (ت)

مسئلہ خامسہ : زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے بیتوا توجتروا۔

الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان عاجمہ ہے جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں بشرطیکہ نہ ہاشمی ہو نہ اپنا شوہر نہ اپنی عورت اگرچہ طلاق مغلطہ دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے عیاذ باللہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں ہاشمی کا ملک اگرچہ مسکاتب ہو، نہ کشتی غنی کا غلام غیر کاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان عاجمہ کہنے سے کافرو غنی پہلے ہی خارج ہو چکے۔ یہ سوائے شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہورین کہناں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے ہیں اور وہ باوجود فقہیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکم حدیث صحیح مستثنیٰ عنہ

ہوتے ہیں والعیاذ باللہ وقد اوضحنا ذلك في فتاوانا (اللہ تعالیٰ بچائے، ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔ ت، اسی طرح غیر ہاشمی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اور اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکتب یا زن غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ تعلیم ہو یا اپنے بہن، بھتیجی، چچا، پھوپھی، خالک، ماموں، بکے انھیں دینے میں دونا ثواب ہے، زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کو ان سولہ کو بھی دینا روا جبکہ یہ سولہ ان سولہ سے نہ ہوں از انجا کہ انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، لہذا فقیر نے انھیں بالتخصیص شمار کر دیا، اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل: ایک یہ کہ سرے سے مالی ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔ دوم مال ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔ سوم نصاب بھی ہو مگر حوائج اصلیہ میں مستغرق جیسے دیون۔ چہارم حوائج سے بھی فارغ ہو مگر دسترس نہیں جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا، تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اُسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مالی دوسرے پر دیں موجب ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اُسے کھانے پہننے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا دیون غائب ہے یا لے کر ہو گیا اگرچہ یہ ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالجملة مدار کا رہا، حمدیٰ یعنی مذکور پر ہے، تو جو نصاب مزبور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر عامل زکوٰۃ جسے عالم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنا بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے محتاجوں کو بطور باحت اپنے دسترخوان پر بٹھا کر کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل، سرائے وغیرہ بنانا ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی جیلے ہیں جو مسئلہ رابع میں گزرے۔

هذا كله ملخص ما استقرى عليه الامر في تنوير الابصار والد المختار ورد المختار وغيرها من معتبرات الاسفار وقد لخصناه بتوفيق الله احسن تلخيص لعله لا يوجد من غيرنا والله الحمد فمن شك في شيء من هذا فليراجع الاصول

یہ تمام گفتگو خلاصہ ہے اس چیز کا جس پر تنویر الابصار، در مختار اور رد المختار جیسی معتبر کتب میں استقرا ہے اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے خوب تلخیص کر دی ہے شاید ہمارے علاوہ کہیں اور اس کا وجود نہ ہو ورنہ الحمد اور جس کو اس بارے میں شک ہو وہ کتب اصول

عے اگر دین مجمل ہے خواہ ابتداء یوں کہ جو اجل مقرر ہوئی تھی گزری چکی اور دیون غنی حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے ۱۲ منہ دم،

التي سمينا اولم ليسم نعم لا باسم ان
نورد نصوص بعض ما يكاد يخفى اوليستغرب
فقير المحتار شمل الولاد بالنكاح و
السفاح فلا يدفع الى ولده من الزنا الخ
وفيه تحت قوله او بينهما زوجية ولو
مباينة اعي في العدة ولو بثلاث
نهر عن معراج الدراية اه وفيه تحت
قوله ولا الى مملوك المزكي ولو مكاتباً و
كذا مملوك من بينه وبينه قرابة ولاد او
زوجية لما قال في البحر والفتح اه
وفيه تحت قوله بخلاف طفل الغنية
فيجوز اي ولو لم يكن له اب بحر عن
الغنية اه وفيه وقيد بالولاد لجوازه لبقية
الاقارب كالاخوة والاعمام والاقوال الفقراء
بل هم اولى لانه صلة وصداقة
ويجوز دفعها الزوجية ابية وابند
ونزوج ابنته تاتر خانبة اه ملخصاً
وفيه من كتاب الوصايا تحت قوله
الشرف من الام فقط غير معتبر
يؤيد قول الهندية عن البدائع
فثبت ان المحسب والنسب يختص
بالاب دون الام اه فلا تحصر عليه
الزكوة ولا يكون كفواً لها شمية
ولا يدخل في الوقف على
الاشراف اه وفيه قال
رد المحتار باب المصروف مصطفى الباني مصر ۶۹/۲
هـ

کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے خواہ ہم نے ان کا نام لیا ہو
یا نہ۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر بعض ایسی
تصریحات کا ذکر کریں جو مخفی ہیں یا غریب۔ رد المحتار میں
ہے یہ نکاح اور زنا دونوں کی اولاد کو شامل ہے پس
اس کے ولید زنا کو نہیں دیا جائے گا الخ اور اسی میں
"او بینہما زوجیۃ" کے تحت ہے کہ اگرچہ وہ تین
طلاق کی عدت بسر کر رہی ہو۔ نہر میں معراج الدراية سے
ہے اور اسی میں ماتن کے قول "ولا الى مملوك المزكي"
کے تحت ہے کہ اگرچہ مکاتب ہو اور اسی طرح وہ مملوک
کہ مالک اور اس کے درمیان اولاد یا زوجیت والارثۃ
ہو، جیسا کہ بحر اور فتح میں ہے۔ اور اسی میں ماتن کے
قول "بخلاف طفل الغنية فيجوز" کے تحت ہے
تو جائز ہے یعنی اگر اس کا والد نہ ہو۔ بحر میں غنیہ سے
ہے۔ اور اسی میں ہے کہ اولاد کے ساتھ مقید اس
لیے کیا ہے کہ بقیہ اقارب کے لیے جائز ہے مثلاً فقراء
بھائی، چچے اور خالو بلکہ اولیٰ ہیں کیونکہ یہاں صدقہ اور
صدقہ دونوں ہیں زکوٰۃ سوتیل والدہ، سوتیلے بھائی اور
اپنے داماد کر دی جاسکتی ہے تا تا رخانیہ اح ملخصاً اور
اسی کے کتاب الوصایا میں ماتن کے قول "المشرف
من الام فقط غير معتبر" کے تحت ہے کہ اس
کی تائید ہندیہ میں بدائع کے حوالے سے یہ قول کرتا ہے
کہ یہ بات ثابت ہے کہ حسب و نسب والد کے ساتھ
مخصوص ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اور اس پر زکوٰۃ
حرام نہ ہوگی اور نہ وہ بائمی کے لیے کفو ہوگا اور وہ وقف
علی الاشراف میں داخل نہ ہوگا تاہم اور اسی میں ہے

رد المحتار باب المصروف مصطفی البانی مصر ۶۲/۲
ہـ باب الوصیۃ للاقارب وغیرہ ۴۴/۵

فی الفتح ایضا ولا یحل له ای لابن السبیل
ان یاخذ اکثر من حاجته قلت وهذا بخلاف
الفقیہانہ یحل له ان یاخذ اکثر من حاجته
وبهذا فارق ابن السبیل كما افاده فی
الذخیرة اه وفيه تحت قوله ومنه ما لو كان
ماله مؤجلا ای اذا احتاج الی النفقة یجوز له
اخذ الزکوة قدر کفایتہ الی حلول الاجل نہر
عن الخانیة اوفیه تحت قوله او علی غائب
ای ولو کان حالا لعدہ تمکنه من
اخذہ طاه وفيه تحت قوله او معسر
او جاحد ولو بینة فی الاصح
فیجوز له الاخذ فی اصح
الاقاویل لانه بمنزلة ابن السبیل
ولو موسرا معترقا لا یجوز کما فی
الخانیة اه وفيه تحت قوله و فی
سبیل الله وهو منقطع الغزاة وقیل
الحاج وقیل طلبہ العلم وفسره
فی البدائع بجمیع القرب قال فی نہر
والخلاف لفظی للاتفاق علی ان
الاصناف کلهم سوی العامل
یعطون بشرط الفقر الخ وفيه تحت
قوله وبهذا التعلیل یقوی
ما نسب للواقعات من ان
طالب العلم یجوز له اخذ
الزکوة ، ولو غنیا اذا فرغ نفسه

کہ فتح میں بھی کہا اور مسافر کے لیے جائز نہیں کہ وہ تحت
سے زائد ہے قلت اور یہ بخلاف فقیر ہے کہ اس کے لیے
حاجت سے زائد لینا حلال ہے اور اسی سے فقیر اور
مسافر میں فرق ہو گیا جیسا کہ ذخیرہ میں ہے اہ اور اس
میں مانن کے قول "منہ ما لو کان ماله مؤجلا" (اس
کا حال مؤخر ہو جائے) کے تحت ہے یعنی جب نفقہ کا
محتاج ہو تو آنے کی مدت تک بعد کفایت زکوة کا
سھول جائز ہے یہ تہر میں غائب سے ہے اہ اور اسی
میں مانن کے قول "او علی غائب" (یا غائب پر) کے
تحت ہے یعنی اگرچہ یہ اس حال پر ہو کہ جس سے لینے
پر قدرت نہ رکھتا ہو، طاه۔ اور اسی میں مانن
کے قول "او معسر او جاحد" یا وہ تنگ دست یا
منکر ہو، اگرچہ اصح قول کے مطابق اس کے لیے گواہوں
تو اس کے لیے اصح قول کے مطابق زکوة لینا درست ہے
کیونکہ یہ مسافر کی مانند ہے اور اگر امیر و معترف ہے تو اب
جائز نہیں کما فی الخانیة اہ اور اسی میں مانن کے قول
"فی سبیل الله" کے تحت ہے یعنی وہ غازی جس کا
خرچہ واسلحہ ختم ہو گیا ہے بعض کے نزدیک اس سے حاجی
اور بعض کے نزدیک طالب علم مراد ہے، اور بدائع میں
اس سے تمام امور ذخیرہ کے مسافر بیان کئے ہیں۔ تہر میں
کہ یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے عامل
کے ساتھ تمام اصناف کو بشرط فقر زکوة دی جا سکتی ہے الخ
اور اسی میں مانن کے قول "وبهذا التعلیل یقوی الخ"
اس تعلیل کے ساتھ وہ قوی ہو گیا جو واقعات کی طرف
مفسوب ہے کہ طالب علم کے لیے زکوة کا لینا جائز ہے

لإفادة العلم واستفادته ، هذا الفرع
مخالفت لا طلاقهم المحرمة في الغنى ولم
يعتمدوا أحد طقت وهو كذلك والوجه
تقييده بالفقير إلى آخر ما أفاده عليه
رحمة الجواد والله سبحانه وتعالى
اعلم۔

جیسا کہ انہوں نے افادہ کیا ان پر رحمت جواد ہو ۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (د)
مسئلہ سادسہ : میرے کل زیور طلائی سادے اور جڑاؤ میں سونے کا وزن ، موتی اور نگینے اور لاکھ وغیرہ
منہا کر کے اڑسٹھ تولے ہے اور زیور نفرتی تین سو اکتالیس تولے ، اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے
مشرع مطلق کیا جائے اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس قدر اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے۔
بینوا توجروا۔

الجواب

سونے چاندی کا نصاب اور ان پر واجب و عفو کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرعا گزرا اور زیادت و
نقصان کے تمام احکام بتفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالثہ میں بیان ہوئے ۔ وہ دونوں مسئلے یکجائے خود دستور العمل
تھے مگر اختلاط زر و سیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا البتہ بعض نئے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر دگڑا
لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لبعض ضوابط ضروریہ اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ
و دیگر ناظرین مفتعین سے اس کے صلے میں دعائے عفو و عافیت داریں کی تمنا رکھتا ہے فاقول وبالله التوفیق
مال جب بشرائط معلومہ نصاب کے پہنچے تو بنصبہ وجوب زکوٰۃ کا سبب اور ارث حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری
شی کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہو وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ، ہاں جو خمس سے کم
ہے وہ اپنی نوع میں مثلاً چاندی یا سونا ، سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ شرع مطہر نے اسے عفو رکھا ہے
کما قد صنفنا فی المسئلة الثانیة (جیسا کہ ہم مسئلہ ثانیہ میں پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) اسی طرح جو راساً
نصاب کو نہیں پہنچا بنصبہ سببیت وجوب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی
ہو یعنی زر و سیم مختلط ہوں تو از انجا کہ وجہ سببیت ثمنیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں ، تو اس حیثیت سے

ذہب وفضہ جنس واحد ہیں لہذا ہمارے نزدیک جو ایک نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لیے کہ نصاب ہی نہ تھا یا اس لیے کہ نصاب کے بعد غنو تھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تقویم کر کے ملا دیں گے کہ شاید اب اس کا موجب زکوٰۃ ہونا ظاہر ہو، پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی (بایں معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی اس کے ملنے سے نصاب ہو گئی یا اگلی نصاب پر نصاب خمس کی تکمیل ہو گئی، تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھادیں گے اور اب اگر کچھ غنو بچا تو وہ حقیقتہً غنو ہو گا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ زائد نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ اصل موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ ہدایہ میں ہے،

تضم قيمة العروض الى الذهب والفضة
حتى يتم النصاب ويضم الذهب الى الفضة
للسجاسة من حيث الثمنية و من
هذا الوجه صار سبباً ضم بالقيمة
عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه
سامان کی قیمت کو سونے اور چاندی کی قیمت کے ساتھ
ملا یا جائے گا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے اور ثمن کی
بنیاد پر ہم جنس ہونے کی وجہ سے سونے کو چاندی کے ساتھ
ملا یا جائے گا اور اسی وجہ سے یہ سبب وجوب ہو گا
پھر امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قیمت
کے لحاظ سے ملا یا جائے گا۔ (ت)

فتح القدیر میں ہے،

النقدان يضم احدهما الى الآخر في تكميل
النصاب عند تأييد
ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کے لیے دونوں نقدود
(سونے و چاندی) کو ایک دوسرے کے ساتھ
ملا یا جائے گا۔ (ت)

تبیین الحقائق میں ہے،

يضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به
النصاب لان لكل جنس واحد
سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے
ملا یا جائیگا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے کیونکہ یہ آپس
میں ہم جنس ہیں (ت)

خلاصہ میں ہے،

اصل هذا ان الذهب يضم الى فضة
له الهداية كتاب الزكاة فصل في العروض
له فتح القدیر فصل في العروض
له تبیین الحقائق باب زكاة المال
ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کی خاطر سونے کو چاندی
مکتبۃ العربیہ کراچی ۱۴۹/۱
مکتبۃ نوریہ رضویہ مکتبہ ۱۶۹/۲
مطبعة کبریٰ امیریہ بولاق مصر ۲۸۱/۱

فی تکمیل النصاب عندنا وهذا استحسن لے کے ساتھ ملانا یہ اصل ہے اور یہ بطور استحسن ہے۔ (ت)
لہذا یہ ہے :

یضم الذہب الی الفضة بالقيمة لا تمام اتمام نصاب کے لیے سونے کو قیمت کے اعتبار سے
النصاب لے چاندی کے ساتھ ملایا جائے گا۔ (ت)

ان عبارات ائمہ و تقریر فقیر سے واضح ہوا کہ یہ ملانا صرف بغرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کہ بغض کامل ہے
محتاج ضم نہیں کہ خود سبب مستقل ہے تو شرع مطہر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکی اب نصاب کو دوسری چیز
سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب نہیں تعلیل نصاب ہے، یا یوں کہئے کہ اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے تبدیل
واجب۔ ولہذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کا کامل نصابوں میں حکم ضم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر
جدا زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاب فضہ پر جدا۔ ہاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی نوع زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت لگا کر
ضم کر لے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں، مگر اس وقت واجب ہوگا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقرار کا نفع
زائد ہو مثلاً ایک نقد زیادہ رائج ہے دوسرا کم توجہ رائج تر ہے اس سے تقویم کرے۔ امام ملک العلماء ابو بکر مسعود
کاشانی قدس سرہ الربانی بدائع میں فرماتے ہیں،

اذا كان كل واحد منهما نصاباً تاماً ولحدیکن
نرا ندأ علیہ لا یجب انضمام بل یبغی ان یؤدی
من كل واحد منهما نکوته ولو ضم احدھا
الی الآخر حتی یؤدی کلہ من الفضة او من
الذہب فلا بأس بہ عندنا ولکن یجب
ان یکون التقویم بما هو انفع للفقراء و ارجا
والا فیؤدی من كل واحد منهما مابعد عشرة
اگر دونوں (سونہ و چاندی) کا نصاب بلا اضافہ کیے
کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب
نہیں بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کی جائے اور اگر کسی نے ملا کر
سونے چاندی میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی
ہمارے ہاں کوئی حرج نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ قیمت
اس کے ساتھ لگائی جائے جو روانہ فقرار کے لیے
زیادہ نافع ہو، ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ
ادا کر دیا جائے۔ (ت)

اس نفیس تقریر سے یہ قائلہ سے حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تمام بلا عفو ہے اور دوسری

۲۳۷/۱	مکتبہ جدیدہ کوئٹہ	الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال	سہ خلاصۃ الفتاوی
ص ۳۴	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سہ النقایہ
۲۰/۲	راج ایم سعید کمپنی کراچی	فصل واما مقدار الواجب فیہ	سہ بدائع الصنائع

طرف نصاب سے کم، تو یہاں یہی طریقہ ضم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اُس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں، یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں۔ مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب، تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے، اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طرح اگر ایک طرف نصاب تمام بلا عفو ہے اور دوسری جانب نصاب مع عفو، تو صرف اس عفو کو اُس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع العفو مجموع کو ضم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی عفو ہے نہ کہ نصاب، مثلاً ۷ یا ۹ یا ۱۲ تولے سونا اور ۶۰ تولے چاندی ہے جس میں ۷ تولے چاندی عفو ہے تو صرف اس ۷ تولے چاندی کو سونا کریں گے نہ کہ مجموع ۶۰ تولے کو۔ یوں ہی اگر دونوں جانب عفو ہے تو صرف ان عفو کو باہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ ہندی میں ہے:

لو فضل من النصابین اقل من اربعة
مسا قبل و اقل من اربعین درهما فانه
تضم احدی الزیادتین الی الاخری حتی یتم
اربعین دسهما و اربعة مسا قبل ذهب
کذا فی المضممرات

اگر دونوں نصابوں پر چار مثقال سے کم اور چالیس درہم سے کم اضافی ہوا تو ایک کے اضافہ کو دوسرے کے ساتھ ملایا جائے حتیٰ کہ چالیس درہم کامل ہو جائیں یا چار مثقال سونا مکمل ہو جائے، جیسا کہ مضممرات میں ہے۔ (ت)

پس ثابت ہوا کہ قابل ضم وہی ہے جو خود نصاب نہیں، پھر اگر یہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ضم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) اور دونوں جانب ہے تو البتہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ضم رکھتے ہیں، اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی خواہی قلیل ہی کو کثیر سے ضم کریں کثیر کو نہ کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں۔ رد المحتار میں ہے:

لا فرق بین ضم الاقل الی الاکثر و
عکسہ

اقل کو اکثر کے ساتھ ملانا یا اس کے برعکس کرنے میں کوئی فرق نہیں۔ (ت)

بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقیروں کے لیے النفع ہوا سے اختیار کریں، اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقرار کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ برتیں، اور چاندی کو سونا ٹھہراتے ہیں تو یہی ٹھہرائیں، اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو منہ کی کو اختیار۔ رد المحتار میں ہے:

لو بلغ باحد هما نصاباً دون الاخر تعین
 ما يبلغ به ولو بلغ باحد هما نصاباً وخمسا
 و بالاخر اقل قومه بالا نفع للفقير سراج اھ
 وفي رد المحتار عن النهر عن
 الفتح يتعين ما يبلغ نصاباً دون
 ما لا يبلغ فان بلغ بكل منهما واحد هما
 اس وج تعین التقويم بالاسر وج اھ وفي
 شرح النقاية للقهستاني د
 ان تساوي اقالما لم يخير

اگر ایک کو ضم کرنے سے نصاب بنتا ہے دوسرے سے نہیں،
 تو جس سے بنتا ہو وہ ضم کے لیے متعین ہوگا، اور اگر ایک
 کو ضم کرنے سے نصاب اور جس سے بنتا ہے اور دوسرے
 سے کم بنتا ہے تو جو فقیر کے لیے زیادہ فائدہ مند ہو اس
 سے قیمت بنائے، سراج اھ۔ اور رد المحتار میں
 بحوالہ نہر، فتح سے منقول ہے کہ نصاب کو پہنچانے
 والے کی قیمت ضم کے لیے متعین ہوگی دوسرے کی
 نہیں، اگر دونوں سے نصاب پورا ہو جبکہ ایک رواج
 سے زائد ہے تو جو زیادہ رائج ہو اس کے ساتھ قیمت

لگانا متعین ہوگا اھ اور شرح نقایہ للقهستانی میں ہے، اگر دونوں برابر ہوں تو مالک کو اختیار ہے۔ (ت)

جب یہ امور مہم ہو لیے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاف از رو سیم انہی تین حال میں منحصر،
 (۱) یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے عفو، اس کا
 حکم اول ہی گزرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نصاب سے دینا چاہئے تو نفع فقرا کا لحاظ واجب۔
 (۲) یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضم ہوگی، یہ یوں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا عفو ہو اور دوسرا راساً غیر نصاب
 یا نصاب مع العفو، تو اس کی دو صورتیں نکلیں، ان کا ضابطہ بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضم کو دوسرے
 کے ساتھ تقویم کریں گے۔

(۳) یا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں عفو یا دونوں
 میں عفو، تو اس کی تین صورتیں ہوں گی، ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقدار میں دونوں طرف قابل ضم ہیں انہی کو
 آپس میں ملائیں گے اور نفع فقرا کا لحاظ رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب الادا ہو
 وہی اختیار کریں گے، اور مالیت برابر ہو تو جس کا رواج زیادہ ہے اسے لیں گے اور قدر رواج سبب
 یکساں ہوں تو اختیار دیں گے۔

۱۳۵/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱۔ در مختار
۳۴/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۔ رد المحتار
۳۱۳/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	۳۔ جامع الرموز

جدول اختلافات زروسیم مع اشارہ احکام

نصاب با عفو	نصاب عفو بے عفو	نصاب سے کم	ذکر
سونے کا عفو اور چاندی کا کل بمطابق انفع ملائیں	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل پر لحاظ انفع ملائیں	نصاب کم
سونے کے عفو کو چاندی کریں	ہر ایک کی جدا زکوٰۃ اور ملا نا ہی ہو تو لحاظ انفع	سونے کو چاندی کریں	نصاب عفو
دونوں عفو کو بمطابق انفع ملائیں	چاندی کے عفو کو سونا کریں	چاندی کا عفو اور سونے کا کل پر لحاظ انفع ملائیں	نصاب با عفو

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا، مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لیے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً مسئلہ کی بیشک ضرورت۔ لہذا فقیر غفرلہ المولیٰ القدر پھر جانب تفصیل عنان گردانی کرتا ہے،
وبانہ التوفیق۔

شرح ضابطہ اولیٰ: چاندی سونے میں جب ایک نصاب تمام بلا عفو ہو اور دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کلاً
یعنی سرے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعضاً، یعنی نصاب کے بعد جو عفو بچا ہو، اس غیر نصاب کل یا بعض کو اس
دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے، مثلاً چاندی کل بعض غیر نصاب سے تو اسے بمطابق قیمت سونا قرار دے کر
سونے کے نصاب سے ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہر نو اسے چاندی سے تو ضابطہ اولیٰ کے دو
ترتیب بعد بسط چاکر ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہو گا۔ اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوٰۃ برہمی یا نہیں،
اگر اب بھی نہ برہمی تو وہ غیر نصاب عفو مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوٰۃ نہ ہوا اور برہمی تو یا کچھ عفو نہ بچے گا اس صورت
میں ظاہر ہو گا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوع میں ناموجب زکوٰۃ نظر آتا تھا حقیقتاً بالکل موجب تھا یا قدرے بچے گا تو
ثابت ہو گا کہ واقعہ یہ اسی قدر عفو سے باقی پر زکوٰۃ، تو یہ تین حالتیں ہوتیں جنہیں ان چار میں ضرب دیے سے بارہ
صورتیں نکلیں، اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لیے فرض کیجئے کہ تولد بھر سونے کی قیمت چوبیس تولے چاندی ہے
اس مثلاً خانہ احکام کا ان قطب وہ صورت ہے جس میں اصلاً حکم ضم نہیں اور اس کے چاروں خانہ آتش
بادی آبی خاکی متعلق ضابطہ اولیٰ، باقی چاروں خانے کے چاروں گوشوں پر یہی متعلق ضابطہ ثانیہ ۱۲ منہ دم

اور تولہ بھر چاندی کا چار رتی سونا۔

مثال ۱: ایک شخص کے پاس ۵۲ ½ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تمام بلا عفو ہے اور سونا کلاً غیر نصاب۔ لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملا یا یعنی علیاً قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوتی، نرخ مذکور پر یہ سونا دستل تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۲ ½ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۶۳ تولے چاندی کا مالک ہے، یہ چاندی کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا ہوا جس پر عفو کچھ نہ بچا۔

مثال ۲: اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی، تو گویا ۴۲ ½ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی عفو کی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ عفو حقیقی ہوا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو جو یہ عدم نصاب بالکل عفو نظر آتا تھا ضم کرنے سے کھل گیا کہ اس میں صرف ۴ ½ ماشے سونا جس کی ۹ تولے چاندی ہوتی عفو ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔

مثال ۳: صورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانے تو کل عفو ہے گا کہ اس کی دس ہی تولے چاندی ہوتی اور مال جیب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے عفو ہے اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے۔

مثال ۴: اسی صورت میں، تولے ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۴ ½ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اُس کے بعد ۵ ماشے عفو نظر آتا ہے، بس اسی قدر کو چاندی سے ضم کریں گے، اور ایک نصاب زر اور ایک نصاب و خمس نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں عفو کچھ نہ رہا۔

مثال ۵: اسی صورت میں ۸ تولے ۴ ماشے سونا ہے تو بدیل مثال دوم وہی ۴ ماشے سونا عفو ہے گا۔

مثال ۶: ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا ہے تو نصاب زر سے جتنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے، سب عفو مطلق ہے کہ بعد ضم بھی زکوٰۃ نہیں بڑھاتا۔

ان چھ مثالوں میں چاندی نصاب تمام بلا عفو تھی اور سونا قابل ضم، پہلی تین میں رأساً نصاب سے کم اور پچھلی تین میں عفو۔ اب وہ مثال لیجئے کہ سونا نصاب تمام بلا عفو اور چاندی انہی دو دھروں پر قابل ضم۔

مثال ۷: ایک شخص ۷ ½ تولے سونا ۲ ½ تولے چاندی کا مالک ہے تو چاندی کلاً غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۱ ½ تولے ہوا، یہ پورا نصاب خمس ہے تو سونے کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس ہوا اور عفو اصلاً نہ بچا۔

مثال ۸: اسی صورت میں چاندی ۵۰ تولے رکھتے تو ۱۴ تولے عفو ہے گی کہ ۲ ½ تولے کا نصاب خمس ہو گیا ۱۲ تولے کا، ماشے سونا ہوا کہ خمس سے کم ہے وہ عفو رہا۔

مثال ۹: اسی صورت میں چاندی ۳۰ تولے فرض کیجئے تو کل عفو ہے کہ اس کا سوا ہی تولے سونا ہوا تو بعد

ضم بھی کچھ نہ بڑھا۔

مثال ۱۰ و ۱۱ و ۱۲: اب ہیں وہ تین صورتیں بیان کرنا ہیں جن میں سونا نصاب بے عفو ہو اور چاندی نصاب باعفو، جس کے عفو کو سونے سے طائیں تو جب بھی عفو رہے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے، کچھ عفو بچے یا بالکل زکوٰۃ واجب کرے۔ یہ کھلی دو صورتیں بظاہر محال عادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں عفو وہی ہوتا ہے جو خس سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ وہی واجب کرتا ہے جو خس تک پہنچے، تو ان صورتوں کا وقوع جب ہی ہو گا کہ ۱۰ تولے سے کم چاندی اپنے تولے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد ہو مگر یہ عادی ہو نہیں سکتا بلکہ ۱۰ تولے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تولہ بھر سونے کی قیمت کو بھی نہیں پہنچتی، تو بادی النظر میں یہاں صرف صورت اولیٰ ہی قابل وقوع ہے یعنی عفو سیم کو نصاب ذہب سے جب ملائیے عفو ہی رہے مگر ایک نفیس و شریف و جلیل و لطیف قاعدہ معلوم کرنے سے کھل جائیگا کہ دو صورتیں بھی قابل وقوع ہیں، اُس باعظمت قاعدے کا جاننا نہ صرف انہی صورتوں کے لیے ضرور ہے بلکہ جو اہل زکوٰۃ زروسیم دونوں قسم کے مالک ہوں اور عموماً ایسے ہی ہوتے ہیں اُن سب پر اُس کا علم فرض عین ہے کہ اس کے دجانے میں بہت غلطیاں اور غرابی و زیاں واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر سمجھ لیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم الفائدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زروسیم کی قیمت و وزن باہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدم در میان ہو، مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گنا صنایع کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولہ سونے کی قیمت پچاس ہی روپے ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو بچے اگرچہ چاندی ایک ہی روپیہ تولہ ہو، دہلی کی سودا کاریوں میں یہ بات خوب واضح ہوتی ہے، یونہی جب مال ہارتا ہو تو قیمت و وزن گھٹ جاتی ہے کمالاً بخفی (جیسا کہ معنی نہیں) مگر شرع مطہر نے سونے چاندی میں وجوباً واداء ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے نہ کہ قیمت کا، مثلاً کسی کے پاس صرف ۲ تولے سونے کا گنا ہے کہ قیمت میں، ۲ تولے سونے بھک پہنچتا ہے یا اس کے بھی زیادہ ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۲ تولے کا مل ہو یا ۲ تولے ہارتے سونے کا مال ہے کہ قیمت، ۲ تولے سے بھی کم ہے اس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نصاب پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۲ تولے سونے کا زیور ہے جو بوجہ صنعت ۵ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۲ ماشے سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ چار ماشہ کہ قیمت کا ۱/۴ ہے، یا ۵ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۲ تولے کے برابر ہے، تو باعتبار وزن ۴ ماشہ سونا دینا ہو گا، بہ لحاظ قیمت ۲ ماشہ دینے سے نہ چھوٹے گا، یہ تو وجوباً اعتبار وزن ہوا اور اداء کی یہ صورت کہ مثلاً اس پر ۲ ماشے سونا واجب الادا تھا اس نے اُس کے بدلے ۲ ماشے نفیس گندن کی قیمت میں ۲ ماشے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو عمدہ برآند ہوا کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور ہارتا سونا ۲ ماشے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماشے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت بقولہ عزوجل:

لستم بأخذيه إلا ان تخفضوا فيه -

در مختار میں ہے :

المعتبر وزنهما اداة و وجوباً لا قيمتهما -

رد المختار میں ہے :

يعني يعتبر في الوجوب ان يبلغ وزنهما
نصاباً فهو حتى لو كان له ابريق ذهب او
فضة ووزنه عشرة مثاقيل او مائة درهم
وقيمة لصياغته عشرون او مائتان ليرحب
فيه شيء اجماعاً فہستانی -

اسی میں ہے :

لوله ابريق فضة ووزنه مائة وقيمة
بصياغته مائتان لا تجب الزكاة باعتبار
القيمة لان الجودة والصنعة في اموال
الربا لا قيمة لها عند انفرادها ولا عند
المقابلة بجنسها -

اُسی میں ہے :

يعتبران يكون المؤدى قد رالواجب ووزنا

تھیں مگر تو نہ لوگے جب تک اس میں چشم پوشی نہ کر دو۔ (ت)

ادارہ و وجوب میں ان دونوں کے وزن کا اعتبار ہے
مگر قیمت کا۔ (ت)

وجوب کے لیے یہ معتبر ہے کہ وہ وزن کے اعتبار سے
نصاب کو پہنچیں، نہر۔ اگر کسی کے پاس سونے یا چاندی
کا کوزہ تھا جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے
برابر تھا اور زیور کی صورت میں اس کی قیمت بنس یا
دو سو ہے تو اب اس میں بالاجماع کوئی شئی لازم
نہیں، فہستانی۔ (ت)

اگر کسی کے پاس چاندی کا ایسا کوزہ تھا جس کا وزن سو درہم
ہو اور اس کی زیور کی صورت میں قیمت دو سو درہم ہے
تو اب قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی،
کیونکہ اموالِ ربا میں جو جودت اور صنعت ہوتی ہے
اس کی انفرادی صورت میں کوئی قیمت نہیں ہوتی نہ ہی
اس وقت کوئی قیمت ہے جب کسی بجنس کے مقابل ہو۔ (ت)

جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا وزن کے اعتبار سے

۱۳۴/۱	مطبع مجتبائی دہلی	۲۶۷/۲	لہ القرآن
۳۳/۲	مصطفیٰ البابا مصر	باب زکوٰۃ المال	لہ در مختار
۳۷/۲	"	"	لہ رد المختار
		"	لہ

فلوادی عن خمسة جیدة خمسة زیوفا
 قیمتہا سبعة جیدة جانہ وکرہ و لو اربعة
 قیمتہا خمسة رديئة لم یجزأه مخلصا۔

نصاب ہونا ضروری ہے، اگر کسی نے پانچ جید درہم
 کی جگہ پانچ زیوفا سے ادا کی جن کی قیمت چار جید
 درہم تھی تو جائز مگر مکروہ ہے، اور اگر ان چار کی
 قیمت پانچ رومی درہم تھے تو جائز ہی نہیں (مخلصا) (ت)

مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے تعویض کریں مثلاً چاندی کو سونے یا سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضم
 کی ضرورتوں میں دیکھتے آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جودت و صنعت خلاف جنس کے مقابلہ میں
 بالاجماع قیمت پانا ہے، مثلاً بارہ تولے چاندی کا وزنی گھنا ہے اور قیمت میں ۲۴ تولے چاندی کے برابر، اب
 اس کی قیمت سونے سے لگائے گا تو بہ لحاظ قیمت پورا تولہ بھر سونا ہوگا، نہ بلحاظ وزن چھ ماشر۔ ولہذا جس کے
 پاس ۲۰۰ تولے چاندی کا زیور چار سو روپے کا قیمتی ہو جس پر ۵ تولے چاندی واجب، وہ اگر ۵ تولے چاندی
 دے دے گا ادا ہو جائے گا اور ۵ تولے چاندی کی قیمت کا سونا دے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۱۰ تولے چاندی کا
 قیمتی سونا دینا آئے گا۔ رد المحتار میں ہے،

عدم اعتبار الجودة انما هو عند المقابلة
 بالجنس اما عند المقابلة بخلافه فتعتبر
 اتفاقاً۔

جید ہونے کا اعتبار جنس کے ساتھ مقابلہ کے
 وقت نہیں کیا جاتا اور اگر غیر جنس سے مقابلہ ہو تو
 بالاتفاق معتبر ہے۔ (ت)

اُسی میں ہے،

لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان و قيمته
 ثلث مائة ان ادى خمسة من عينه
 او من غيره جانہ واجمعوا انه لو ادى
 من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حق لو ادى
 من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة
 دراهم من غير الاناء لم یجز
 في قولهم لتقوم الجودة عند المقابلة

اگر کسی کے پاس چاندی کا کوزہ ہے دو صد درہم وزنی
 اور قیمت تین سو درہم ہے تو اب وہ اس میں سے
 یا اس کے غیر سے پانچ درہم ادا کرتا ہے تو جائز ہے
 اور اس پر اتفاق ہے کہ اگر اس کی مخالف جنس سے
 ادا کرے تو قیمت کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر اتنا سونا
 جس کی قیمت پانچ درہم ہو غیر مصنوع سے ادا کیا تو ان
 کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مقابلہ کے وقت جودت

بغلاف الجنس كذا في المعراج نهراہ کی قیمت کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف جنس کے، معراج
مخلصاً۔ میں اسی طرح ہے، نہراہ مخلصاً (ت)

جب یہ قاعدہ معلوم ہو لیا تو اب ان دو صورتوں کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تلوے
سونہ اور ۱۰ تلوے چاندی کا گھنا ہے جو بوجہ صناعتی چوگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تلوے چاندی تو نصاب کامل
ہو گئیں ۹ تلوے بھی وہ عفو نظر آتی ہے اسے بلحاظ قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تلوے پر سبب صنعت ۲۶ تلوے
کی قیمت میں ہے جس کا ۱۰ تلوے سونا ہوا کہ خمس نصاب زر سے تو ایک نصاب سیم اور ایک نصاب و خمس نصاب
زر کی زکوٰۃ واجب ہوئی اور عفو کچھ نہ بچا اور اسی صورت میں ۹۲ تلوے چاندی ہے تو ماشہ بھر سونا کہ اس
۹ ماشے چاندی کی قیمت ہوا عفو رہے گا کمالاً یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرح ضمایطہ ماشیہ : ملاحظہ جدول سے یہ بھی کھلا ہو گا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین
صورتیں بھی عند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع العفو یا چاندی غیر نصاب
اور سونے میں عفو یا سونا غیر نصاب اور چاندی میں عفو۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں،

(۱) یہ کہ بعد فہم بھی اصل زکوٰۃ نہ بڑے یعنی خواہ قابل ضم چاندی کو سونا کیجئے یا قابل ضم سونے کو چاندی، کسی
طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو، اس صورت میں وہ عفو حقیقی رہے گا، مثلاً ایک شخص ۲۰ تلوے چاندی اور
ایک تلوے سونے کا مالک ہے، چاندی کو سونا کیجئے تو کل سونا ایک تولد ۱۰ ماشے ہو، اور سونے کو چاندی،
تو کل چاندی ۲۴ تلوے، نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی۔

(۲) سونے کو چاندی کیجئے تو نصاب بنے اور چاندی کو سونا کیجئے تو نہ بنے، مثلاً ۱۰ تلوے چاندی ۵ تلوے
سونہ، سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳ تلوے ہوئی کہ دو نصاب کامل اور دو نصاب خمس، اور
۴ تلوے عفو ہے، اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تلوے ۵ ماشے سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا، لہذا
سب کو چاندی ہی ٹھہرائیں گے۔

(۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے، مثلاً
۱۰ تلوے، ماشے سونا اور ۵۰ تلوے چاندی ہے، ۱۰ تلوے سونا تو نصاب کامل ہو کر انگ ہو گیا، بچا ۱۰ ماشہ
سونہ، اُدھر وہ عفو ہے اور اُدھر ۵۰ تلوے چاندی یہ بے نصاب ہے، انھیں دونوں کا باہم میل ہونا ہے،
اب اگر ماشے بھر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تلوے آتی ہے، یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی

کو سونا کرتے ہیں تو یہ کل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۱ تولے نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہو گا اور باقی ۸ ماشے عفو رہے گا۔

(۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقراء کے لیے انفع ہو، مثلاً ۷ تولے سونا ۲ تولے چاندی کہ سونا کیجئے تو ۹ ماشے ہوا، ۷ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولے عفو، تو صرف ۲ ماشے سونا دینا ہو گا جس کی قیمت ۲ تولے چاندی، اور چاندی کیجئے تو دوسو دس تولے ہوتی کہ پورے چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۵ تولے چاندی واجب، تو چاندی کرنے میں فقراء کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی۔

(۵) سونا انفع ہو، جیسے ۷ تولے سونا ۸ تولے چاندی کہ چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو رہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینا ہو گی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سُرخ سونا، اور سونا کیجئے تو پورا ۵ تولے ہوا، ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سُرخ واجب، تو سونا کرنے میں فقراء کو ۳ سُرخ زیادہ جائے گا۔

(۶) دونوں یکساں ہوں، مثلاً فرض کیجئے تولہ بھر سونے کی قیمت ۲۱ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۴۲ تولے چاندی ۵ تولے سونے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۷ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۱۱ ماشے سونا قیمتی ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی کا واجب ہوا، اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۷ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوتی جس پر ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی قیمتی ۲ ماشے سونے کی واجب ہوتی، ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مزکی کو اختیار ہو گا کہ دونوں میں جس سے چاہے تقویم کرے بشرطیکہ دونوں رواج یکساں ہوں ورنہ رائج تر متعین ہو گا۔

اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان چھ حالتوں کو ضرب دیجئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے اشلہ کی پوری تفصیل موجب تطویل، اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال لکھ چکے، وضوح مسئلہ بھدا اللہ اپنے غنتی کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطالت کی حاجت نہیں، اب بھدا اللہ یہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلاف زردیم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ایک صورت دونوں جانب کمال نصاب بلا عفو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا، ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے، انتالیس^۳ ہوئیں۔ چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بھدا اللہ تعالیٰ تمام صورت کے بیان احکام کو کافی و دافی ہو گئے انھیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخر بڑھ کر انھیں سینتیس^۴ صورتوں میں سے ایک میں رہے گا، غایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جائے، مثلاً پہلے جو مال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت یکم پر تھا، اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولیٰ کی دوم یا اول الصور پر ہو گیا،

وعلیٰ هذا القیاس، یوں ہی گھٹ کر ۴۰ صورتوں سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں،
زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گئے بڑے گی کہاں نہیں، یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجئے، امید کرتا ہوں یہ شرح
ایضاح بکول الفتح اسی تحریر فقیر کا حصہ خاصہ ہو، والحمد للہ رب العالمین۔

اب صورت جزئیہ مسؤل عنہا کا حکم نکالنا کتنی بات ہے ۶۸ تولے ۲ ماشے سونا اور
۴۳ تولے چاندی، اول ہر ایک کے نصاب الگ نکال لیجئے، ۶۸ تولے ۲ ماشے میں سونے کے ۹ نصاب کامل
ہوئے جن پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ سونا واجب ہوا اور ۸ ماشے فاضل بچا کہ اپنے نصاب میں عفو ہے،
۲۴۱ تولے میں ۳۱۵ تولے کے چھ نصاب کامل جن پر ۲ تولے ۱۰ ماشے ۳ سرخ چاندی واجب، اور ۲۱ تولے کے
۲ نصاب خمس ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ واجب، ان کا مجموعہ ۸ تولے ۴ ماشے ۶ سرخ سرخ ہوا اور
مال میں ۵ تولے چاندی فاضل رہی کہ اپنی نوع میں عفو ہے، اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب
ایک رقم عفو قابل ضم موجود ہے، اس میں ان چھ حالتوں کی جانچ باقی رہی، چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تولے چاندی عام
نرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت پہنچے جو اس ۸ ماشے سے مل کر خمس نصاب ذہب یعنی ۱۰ تولے سونا
بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے۔ اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بھٹاؤ سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تولے
چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے تو وہ اس ۵ تولے چاندی سے مل کر ۲۱ تولے چاندی مع شے زائد ہوگا، یہ دو نصاب
خمس اور حاصل ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ چاندی اور برقی تو دہی کریں گے اور ۶۸ تولے سونے ۳۴۱ تولے چاندی
پر ایک تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ سونا اور ۸ تولے ۱۰ ماشے ۳ سرخ چاندی واجب مانیں گے ۶ سرخ کے معنی رقی کے
چار خمس، جسے تقریباً ایک رقی چاندی کہیے، یہ عام بھٹاؤ کے اعتبار سے ہے، اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی
قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہوگا اس کے لیے وہ قاعدہ ضروریہ واجب الحفظ ہم اوپر لکھ ہی چکے
غرض اللہ الحمد والمنة فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے بتوفیق المولیٰ سبحانہ و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تکیل و
بسط جلیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے، امید کرتا ہوں جو شخص ان سب کو بغور کامل
خوب سمجھ لے وہ ہزار ہا مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم محقق بیان کرے، جن مسائل میں فقیر نے
آج کل کے بعض مدعیان فقہیت و تحدیث بلکہ امامت فنون فقہ و حدیث کو فاحش غلطیاں کرتے دیکھا، کم علم
آدمی جو ان تحریرات فقیر کو بیچ احسن سمجھ لے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بے تکلف صحیح و صاف ادا کرے گا، مگر

عہ نرخ باختلاف امصار بھی مختلف ہوتا ہے، اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تولے چاندی سے کم کا ہو تو نصب فقہ
میں ایک خمس کم ہو جائیگا جس کے سبب مقدار واجب سے ۳ ماشے ۱ سرخ چاندی گھٹا دیں گے ۱۲ منہ (م)

عاشاہرگز اردو عبارت جان کر اپنی فہم پر قناعت نہ کرے کہ نازک یا غور طلب بات جو آدمی کی اپنی استعداد سے ورا ہو کسی زبان میں کسی ہی واضح ادراک کی جائے پھر نازک ہے بلکہ واجب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھنے تاکہ بحول اللہ تعالیٰ اس باب میں خود عالم کامل ہو جائے۔

واستغفر اللہ العظیم الاعظم مما جرى على
لسان القلم وصلى الله تعالى عليه سيدنا و
مولانا محمداً النبی الاکرم وصحبه وبارک
وسلم والله سبحانه و تعالی اعلم و علمه
جل مجدۃ اتم و احکم۔
قلم سے جو لکھا گیا اس پر عظیم و اعظم اللہ تعالیٰ سے معافی
طلب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے
آقا و مولیٰ حضرت محمد نبی اکرم پر اور آپ کے آل و اصحاب
پر، برکتیں اور سلام بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا
ہے، اور اسی کا علم کامل اتم اور مستحکم ہے۔ (ت)

مسئلہ سابعہ: صحیح تعداد زکوٰۃ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں
دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا نہیں؟ بیٹو اتوجروا۔

الجواب

بیشک محسوب ہو گا کہ اسے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرط صحت سے نہیں،
غایت یہ کہ ایک جزو واجب کے ادا میں تاخیر ہوئی اس سے مذہب رائج پر گناہ سہی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو
نہیں والا صدیق غنی عن التبیین (معاملہ واضح ہے مزید وضاحت کا محتاج نہیں۔) پس ہر سال جتنا زکوٰۃ
میں دیا وہ قطعاً ادا ہوا اور جو باقی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معارض ہو جائے گا تو اسی قدر
مقدار واجب گھٹ جائے گی۔ تشریح اس کی یہ ہے کہ دین عبد (یعنی بندوں میں جس کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہو اگرچہ
دین حقیقۃ اللہ عزوجل کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ جس کا حق مطالبہ بادشاہ اسلام اعز اللہ نصہ کو ہے) انسان کے
حوائج اصلہ سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغول بحالت اصلہ قرار دے کر کا عدم ٹھہرے گا اور باقی
پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بقدر نصاب ہو، مثلاً ہزار روپے پر حوالان حول ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ
آئے گی اور ساڑھے نو سو دین ہے تو اصل نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ درختار میں ہے:

لا زکوٰۃ علی مدیون للعبد بقدر دینہ
فی ذی الزائد ان بلغ نصابہ۔
بندہ کے قرض پر قرض کی مقدار پر زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر
قرض سے زائد نصاب کو پہنچ جائے تو پھر اس کی زکوٰۃ

ادا کرے۔ (ت)

اُسی میں ہے :

فَارِغْ عَنْ دِينٍ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ
سَوَاءٌ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى كَزَكَاةٍ وَخَرَجٍ أَوْ
لِلْعَبْدِ الْخَلْقِ۔

اس دین سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف
سے ہے خواہ وہ اللہ کے لیے ہو مثلاً زکوٰۃ و خراج یا
بندے کے لیے الخ (ت)

ردالمحتار میں ہے :

المطالِبُ هَذَا السُّلْطَانُ تَقْدِيرًا لِمَا لَا تَطْلُبُ لَهُ
فِي زَكَاةِ السَّوَالِمِ وَكَذَا فِي غَيْرِهَا لِمَا يَبْطُلُ
حَقُّهُ عَنِ الْإِخْتِصَاصِ مُلْخَصًا وَإِضَاحًا
فِيهِ۔

یہاں مطالبہ کرنے والا سلطان کو تسلیم کیا جائیگا کیونکہ
چار پانچوں کی زکوٰۃ وہی طلب کر سکتا ہے اور اس طرح
ان کے علاوہ میں اس کے لیے اخذ زکوٰۃ کا حق باطل
نہیں ہوگا اور ملخصاً اور اس کی وضاحت اس
میں ہے (ت)

یونہی دوسو چالیس درم شرعی کہ ایک نصاب کامل و ایک خمس ہے (دوسو درم کی ۵۲ تو لے چاندی ہوئی اور
اور چالیس کی ۱۰ تو لے) ان پر چھ درم شرعی زکوٰۃ کے واجب، اگر مالک جلد یا سہو یا عمدہ ہر سال پانچ درم
دیتا گیا تو سال اول ایک درم زکوٰۃ کا اس پر دین رہا دوسرے سال وہ گویا دوسو اثنائیس ہی درم کی جمع رکھتا ہے
کہ ایک درم مشغول بر دین ہے تو نصاب خمس کہ دوسو کے بعد چالیس کامل تھا جاتا رہا اور اس سال صرف دوسو
درم کی زکوٰۃ یعنی پانچ ہی واجب ہوئے، پس وہ جب تک ایک درم مذکور ادا نہ کرے یا سال تمام پر اس کی
حاجت سے فارغ ایک درم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اس پر یہی پانچ درم واجب ہوا کریں گے البتہ اگلے دین
زکوٰۃ کی تاخیر سے گناہ گار ہوگا اور یہ گناہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائیگا والیاء اللہ تعالیٰ، اور اگر صورت مذکورہ میں فرضی
کیجے کہ وہ ہر سال ایک ہی درم دیتا رہا تو سال اول اس پر پانچ درم زکوٰۃ کے دین رہے، سال دوم میں گویا صرف
دوسو پینتیس جمع ہیں اس سال وہی پانچ ہوئے اور دیا ایک ہی، تو اب چار اور قرض ہو کر نو درم دین ہو گئے تیسرے
سال تیرہ، چوتھے سال سترہ، یونہی ہر سال دین زکوٰۃ میں چار چار بڑھتے جائیں گے اور واجب وہی پانچ پانچ

عہ یعنی اپنی آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اُسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ (م)

فرض نیکے سب فوراً اور آد کر دینی ہوگی اور اب تک جو ادائیں تاخیر کی بہت زاری کے ساتھ اُس سے تو بہ فرض ہے اور آئندہ ہر سال تمام پر فوراً ادا کی جائے۔ یہ اگلے تین برسوں میں اس کے سال تمام ہونے کے دن سونے کا بھاؤ دریافت کرنے میں وقت ہو تو احتیاطاً زیادہ سے زیادہ نرخ لگائے کہ زکوٰۃ کچھ رہ جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از دورۃ ضلع نعیمی تال مرسلہ عبد اللہ صاحب دکاندار ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ پُر انصاب کتنا ہوتا ہے جیسا کہ علی خطبہ کے اندر تحریر کر چکے ہیں وہ ٹھیک ہے اُن کا قول یہ ہے کہ ساڑھے سات تولے سونا ہر یا ساڑھے باون تولے چاندی ہو، دونوں میں سے ایک چیز ہو وہ اہل زکوٰۃ اہل نصاب ہو گیا علمائے دین کو غور کرنا چاہیے کہ ساڑھے باون تولے چاندی ہے اور گھر میں چار چھ آدمی کھانے والے اور خرچ کرنے والے ہیں تو وہ شخص اہل نصاب اہل زکوٰۃ ہو گیا، دوسری گزارش یہ ہے کہ مالا بد منہ میں کھا ہوا ہے کہ کارروائی سے زیادہ ہو، سال بیکس پر گزار جائے، یعنی حاجت سے زائد ہو تو جس قدر ایک شخص کے پاس پچاس روپے کا کپڑا تجارت کا ہے اور اس سے اس کی اوقات بسری ہوتی ہے ساٹھ روپیہ کا زیور ہر وقت کے پہننے کا ہے اور اسی روپے اس کے پاس نقد ہیں اور گھر میں کھانے کو کل ایک مہینے کا ہے اور پچانوے روپے ہر عورت کا ہے یعنی قرضدار ہے وہ مال نصاب کا ہو گیا یا نہیں، حضور اہم لوگوں کا آپ پر یقین کامل ہے جب تک کوئی حکم حضور کے یہاں سے نہ ملے گا ہم کچھ نہیں کر سکتے اور ایک تحریر پیشتر حضور کی خدمت میں روانہ کر چکا ہوں اس کا کوئی جواب نہیں ملا، حضور کو غور کرنا چاہئے، یہاں پر حضور مولوی کبھی کبھتاتے ہیں کبھی کچھ۔ شرع کے اندر رخنہ بازی ہے ہم لوگوں کا یقین آپ پر ہے آپ جیسا کہیں گے ویسا ہم مانیں گے آپ کے خلاف نہیں کر سکتے، ایک مسئلہ کو چار جگہ دریافت کر دیکھو علیحدہ علیحدہ راہ ہوگی اس کی کیا وجہ ہے، رائے کا اتفاق کیوں نہیں ہے ہم لوگوں کو بہت پریشانی ہوتی ہے کوئی مطلب ٹھیک نہیں ہم لوگوں پر قیام فرمائیے اور ولی مراد پوری کیجئے۔

الجواب

فی الواقع سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے اور چاندی کا ساڑھے باون تولے ہے ان میں سے جو اُس کے پاس ہو اور سال پورا اس پر گزار جائے اور کھانے پہننے مکان وغیرہ ضروریات سے بچے اور قرض اسے نصاب سے کم نہ کرے تو اُس پر زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ پہننے کا زیور ہو زیور پہننا کوئی حاجت اصلیت نہیں، گھر میں جو آدمی کھانے والے ہوں اس کا لحاظ شریعت مطہرہ نے پہلے ہی فرمایا، سال بھر کے کھانے پینے پہننے تمام مصارف سے جو بچا اور سال بھر با اُسی کا تو چالیس سو حصہ فرض ہوا ہے اور وہ بھی اس لیے کہ تمہیں آخرت میں بھی عذاب سے نجات ملے جس سے آدمی تمام جہان دے کر ٹھٹھٹے کو غنیمت سمجھے اور دنیا میں تمہارے مال میں ترقی ہو برکت ہو یہ خیال کرنا کہ زکوٰۃ سے مال گھٹے گا نہ اضعاف ایمان ہے مولیٰ تعالیٰ قرآن عظیم میں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کو ترقی و افروزی دیتا رہے جسے وہ بڑھائے وہ کیونکر گھٹ سکتا ہے، یہ

خیال کہ اس وقت اگر سو روپیہ سے ڈھائی روپے حکم ماننے میں اٹھادیں گے تو آئندہ بال بچے کیا کھائیں گے ، محض شیطانی دوسرہ ہے ۔ زکوٰۃ سے اگر برکت بھی ملتی تو ڈھائی روپیہ سوئیں سے کم ہو جاتا رزق نہ چھینتا ، آئندہ سال اگر مال بڑھ گیا کہ سال بھر کا بال بچوں سب کا خرچ ہوا اور وہ روپیہ بدستور رکھے رہے جب تو اس دوسرہ کا جھوٹ ہونا علانیہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کھانے پینے کی حاجت پڑی یہاں تک کہ نصاب سے کم رہ گیا تو اب آپ سے کوئی زکوٰۃ نہ مانگے گا مگر بال بچوں کی نگرانی سال کے لیے کیا ہوگی ، وہ جو جمع تھے کھانے پینے میں اٹھ گئے اور اب زکوٰۃ بھی نہیں جس کے سر الزام دھرو ، آگے کیونکر جو گے ، ایسی کمزوریاں شیطان سکھاتا ہے ، عورت کا مہر جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوتا ہے اور عمر بھر ادا کا خیال تک نہیں آتا اسے زکوٰۃ نہ دینے کا حیلہ نہ بنانا چاہئے ۔ وہو تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مہم برس ہوئے جو میں ۱۲ تولے ۶ ماشے سونے اور ۵ بھر چاندی کی مالک ہوئی ، چاندی نو دس برس تک بدستور رہی ، گیا دسویں سال خرچ ہو گئی ، اور سونا دو برس تک اُسی قدر رہ کر تیسرے سال پانچ تولے خرچ ہو گیا کہ سال تمام میں صرف ۸ تولے ۶ ماشے تھا پانچویں سال ڈھائی تولے اور خرچ ہوا کہ سال تمام میں صرف ۶ تولے تھا اور وہی بالیس برس تک رہا ، پھر وہ بھی اپنی دختر کو ہبہ کر دیا ، جن برسوں تک وہ چاندی میرے پاس تھی بکواس کے بعد بھی سونے کا بھاتاؤ جسے تولے ۱۲ اور چاندی روپیہ کی روپیہ بھر ، اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ کس قدر واجب ہے ؟ بیٹنوا توجروا ۔

الجواب

ظاہر ہے کہ :

سال اول میں سونا بقدر نصاب بلکہ زائد ہوا اور چاندی نصاب تک بھی نہ پہنچی تو اُسی کے سونے سے قیمتاً ضم کریں گے اُس وقت کے نرخ سے ۵۰ کا ۳ تولے ۱۱ ماشہ ۴ سرخ سونا ہوا تو گویا اُس سال ۱۶ تولے ، ماشہ ۴ سرخ سونا تھا جس میں ۵ تولے دو نصاب کامل ہیں اُن پر واجب ۴ ماشہ ۴ سرخ سونا اور ڈیڑھ تولے نصاب خمس ہے جس پر واجب ۲ ۱/۲ سرخ ، کل واجب ۴ ماشے ، ۲ ۱/۲ سرخ ، باقی ایک ماشہ ۴ سرخ عفو رہا ۔

سال دوم بعد اخراج دین زکوٰۃ گویا ۱۶ تولے ۲ ماشہ ۴ سرخ سونا تھا جس میں دو نصاب کامل کا واجب ۴ ماشہ ۴ سرخ ، باقی ایک تولے ۲ ماشہ ۴ سرخ عفو ، مجموع واجبین ۹ ماشہ ۲ ۱/۲ سرخ ۔

سال سوم صرف ۸ تولے ۶ ماشے سونا تھا کہ بعد ضم فضلہ ۱۱ تولے ، ماشہ ۴ سرخ ہوا اس سے مجموع واجبین منہا کیا تو ۱۰ تولے ۱۱ ماشہ ۴ سرخ سونا بچا کہ ایک نصاب کامل ہے واجب ۲ ماشہ ۲ سرخ اور دو نصاب خمس واجب ، ۱ ۱/۲ سرخ ، کل واجب ۲ ماشہ ۱ ۱/۲ سرخ ، باقی ۱۰ تولے سے جو زائد تھا عفو ہوا ۔ کل واجبات ایک تولے ۴ سرخ ۔

سال چارم بھی آٹا ہی سونا یعنی ۱۱ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ تھا بعد اخراج واجبات ۱۰ تولے ۶ ماشے ۱ سرخ بچا کہ اس پر بھی وہی نصاب کامل و دو نصاب خمس کا ۳ ماشے ۱ سرخ واجب ہوا، زیادہ کی دیتیاں عفو ہیں، کل واجبات ایک تولہ ۲ ماشے ۶ سرخ۔

سال پنجم صرف ۶ تولے سونا تھا کہ بعد اخراج واجبات ۴ تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ رہا، یہ بھی نصاب نہیں اور ادھر چاندی بھی نصاب نہیں، اب اگر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو اس کی قیمت ۵۵ ہو کر مائے ۵۵ کی چاندی ٹھہرتی ہے جس میں دو نصاب کامل مائے ۵۵، ایک نصاب خمس لہ ۵۵ ۲ ۲ ۲ پائی، کل مائے ۵۵ ۲ ۲ ۲ پائی، باقی ۱۲ ۹ ۲ پائی عفو، اور اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۵۵ کا ۳ تولے ۱ ماشے ۲ سرخ سونا مل کر کل سونا، تولہ ۹ ماشے ۶ سرخ قرار پاتا ہے جس میں صرف ایک نصاب کامل، باقی ۳ ماشے ۶ سرخ سونا معاف رہے گا۔ ظاہر ہے کہ عفو اس عفو سے کہیں زیادہ ہے تو اس صورت میں نفع فقر چاندی ہی کرنے میں ہے لہذا وہی کریں گے اور ۲ تولہ ۱۰ ماشے ۵ سرخ چاندی واجب مانیں گے۔

سال ششم سونا وہی ۴ تولہ ۸ ماشے ۲ سرخ ہے مگر چاندی بوجہ دین سال پنجم گھٹ گئی ۵۵ کی چاندی کا وزن ۶ ۴ تولے ۱۰ ماشے ۴ سرخ ہے جس سے واجب سال پنجم گھٹا کہ ۲ ۴ تولے ۱۰ ماشے ۶ ۱ سرخ چاندی بچی۔ کل کو چاندی کرتے ہیں تو سونے کے ۵۵ روپیہ کے ۷ تولے ۲ ماشے ۶ سرخ چاندی مل کر کل چاندی ۱۱ ۴ تولے ۳ ماشے ۴ سرخ ہوتی ہے جس میں ۱۰ ۵ تولے کے صرف دو نصاب کامل، باقی ۹ تولے ۳ ماشے ۴ سرخ عفو رہے گی، اور کل کو سونا کرتے ہیں تو ۳ ۴ تولے ۱۰ ماشے ۶ ۱ سرخ چاندی کا سونا ۲ تولے ۱۰ ماشے ۱۳ ۲ سرخ ملا کر کل سونا ۷ تولے ۷ ماشے ۱۳ ۲ سرخ ہوا جس میں ۷ ۱ تولے نصاب کامل اور صرف ایک ماشہ ۳ ۱۳ سرخ عفو بچا، پُر ظاہر ہے کہ یہ عفو عفو سیم سے بہت کم ہے لہذا اس سال سونا ہی کریں گے اور ۲ ماشہ ۲ سرخ طلا واجب مانیں گے، کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے ۲ فضہ ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ۔

سال ہفتم چاندی تو وہی ۳ ۴ تولے ۱۰ ماشے ۶ ۱ سرخ رہی مگر سونا صرف ۴ تولے ۶ ماشے رہا کہ واجب سال ششم نکل گیا جس کا ۷ ۴ تولے ۶ ماشے چاندی، تو چاندی کرنے میں کل فضہ ۱۱ ۴ تولے ۵ ماشے ۶ ۱ سرخ جس میں وہی دو نصاب کامل نکل کر ۶ تولے ۵ ماشے ۶ ۱ سرخ عفو ہو گی اور سونا کرنے میں کل ذہب ۷ تولے ۵ ماشے ۱۳ ۲ سرخ ہوتا ہے کہ نصاب سے بھی گھٹ کر سب عفو ہوا جاتا ہے، لہذا اس سال سب چاندی ہی کریں گے اور وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ سیم واجب مانیں گے، اب کل واجبات ذہب وہی ایک تولہ ۶ ماشہ اور فضہ ۵ تولے ۹ ماشے ۲ سرخ۔

سال ہشتم سونا وہی ۴ تولے ۶ ماشے اور چاندی ۱۱ ۴ تولے ایک ماشہ ۱۳ ۲ سرخ رہی کہ واجب سال ہفتم

خارج ہو گیا، ظاہر ہے کہ اب کبھی سونا نہیں کر سکتے کہ جب سال ہفتم چاندی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹے سرخ اس سے زائد تھی وہ اس سونے میں مل کر تو نصاب ذہب نہ بناتی تھی اب اتنی گھٹ کر کس طرح نصاب بنا سکے گی، لہذا اس سونے کے وہی ۶ تولے ۶ ماشے چاندی ملا کر کل چاندی ۱۰ تولے ۷ ماشے ۱ چٹے سرخ مانی، اس میں بھی ۱۰ تولے پر وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹے سرخ سیم واجب ہوئی، باقی معاف، وہی کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے، فضہ ۸ تولے ۷ ماشے ۷ چٹے سرخ۔

سال نہم واجب سال ہشتم گھٹ کر مع سیم ذہب کل چاندی ۱۰ تولے ۸ ماشے ۴ چٹے سرخ بچی جس پر تولوں کے ۷ تولے کی کسری غور ہو کر واجب مذکور لازم آیا، کل واجبات ذہب بدستور، فضہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ چٹے سرخ۔
سال دہم واجب سال نہم گھٹ کر کل چاندی ۱۰ تولے ۹ ماشے ۷ چٹے سرخ بچی، اب دوسرا نصاب کامل نہ رہا بلکہ صرف ایک نصاب کامل اور چار نصاب خمس ہیں جن پر واجب ۲ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ، کل واجبات ذہب بدستور، فضہ ۱۲ تولے ۲ ماشے ۷ چٹے سرخ۔

سال یازدہم میں چاندی نہ رہی اور سونا کہ باقی رہا قابل نصاب نہیں، لہذا دس سال کے بعد آج تک کچھ واجب نہ ہوا اور کل مطالبہ سونا ڈیڑھ تولہ، چاندی ۱۴ تولے ۲ ماشے ۷ چٹے سرخ لازم آیا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ از مفتی مخج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایک ہنگر سرائے مرسلہ محمد نواب صاحب قادری و دیگر مکان مفتی گنج
۲۷ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

زید کی بیوی ہندہ صاحب نصاب ہے اور مال از قسم زیورات ہے جو خاص ہندہ کی ملکیت ہے یعنی وہ اپنے میکے سے لائی ہے زید اس کو ہدایت ادائے زکوٰۃ کی کرتا ہے مگر اس کی سمع قبول میں نہیں آتی ہے تو یہ فرمائیے کہ شوہر سے اس کے عصیاں پر مواخذہ ہے یا نہیں اور اس کی طرف سے در انحالیکہ اس کی آمدنی وجہ کفالت سے بیش نہیں ادائے زکوٰۃ کا مکلف شرعاً ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس عورت پر زجر اور فہمائش کی ضرورت ہو تو کس حد تک، اور اگر زید نے اپنے روپیہ سے کچھ زیور بنا کر ہندہ کو دیا ہو تو اس زیور پر کیا حکم ہے؟

الجواب

زیور کہ ملک زن ہے اس کی زکوٰۃ ذمہ شوہر پر نہیں اگرچہ اموال کثیرہ رکھتا ہو، نہ اس کے نہ دینے کا اس پر کچھ وبال لاترزد و از ذمہ و زدا اخروی (کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ نہ اٹھا لگی۔ ت)

اس پر تفہیم و ہدایت اور بقدر مناسب تنبیہ و تاکید (جس کی حالت اختلاف حالات مرد و زن سے مختلف ہوتی ہے) لازم ہے۔ قوالا نفسکو وھلیکو نادرا (اپنے آپ اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ ت) اور وہ زید کہ عورت کو دیا اور اس کی ہلک کر دیا اُس پر بھی یہی حکم ہے، اور اگر ہلک نہ کیا بلکہ اپنی ہی ہلک میں رکھا اور عورت کو صرف پہننے کو دیا تو بیشک اس کی زکوٰۃ مرد کے ذمہ ہے جبکہ خود یا دوسرے مال سے مل کر قدر نصاب فاضل عن الحاجة الاصلیہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲ مسئلہ عبد الصبور صاحب سوداگر ۶ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

ایک شخص نے ایک ہزار روپے کسی روزگار میں لگائے، بعد سال ختم ہونے کے اُس کے پاس مال دو سو روپیہ کارہا اور قرض میں پانچ سو روپیہ رہا اور نقد میں چار سو روپیہ مع منافع ایک سو کے رہا، آیا مکمل گیارہ سو روپیہ کی زکوٰۃ نکالی جائے یا کس قدر کی؟

الجواب

سال تمام پر مکمل گیارہ سو کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چار سو نقد اور دو سو کا مال ان کی زکوٰۃ فی الحال واجب الاءا ہے اور پانچ سو کہ قرض میں پھیلا ہوا ہے جب اس میں سے بقدر گیارہ روپے تین آنے ۲ پائی کے وصول ہوتا جائے اُس کا چالیسواں حصہ ادا کرتا رہے اور اگر فی الحال سب کی زکوٰۃ دے دے تو آئندہ کے بار بار محاسبہ سے نجات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ از شہر مسئلہ منشی شوکت علی صاحب مخرجی ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حساب قیمت کا جس وقت زیور بنوایا تھا وہ رہے گایا نرخ بازار جو بروقت دینے زکوٰۃ کے ہے۔ بینوا توجروا۔

الجواب

سونے کے عوض سونا، چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تو نرخ کی کوئی حاجت ہی نہیں، وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرخ کی ضرورت ہوگی، نرخ نہ بنوانے کے وقت کا معتبر ہونہ وقت ادا کا، اگر ادا سال تمام کے پہلے یا بعد ہو جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ عربی و تاریخ وقت جب عود کریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اس وقت کا نرخ لیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۴ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس تخمیناً ۵۲ تولے جہد ماشہ زیور طلائی موجود ہے اور علاوہ اس کے تخمیناً ۵۱ تولے زیور نقرئی و ۲ تولے زیور طلائی بالعرض مبلغ ۵۰ روپیہ کی رہن ہے اور ۵۰ روپے نقد بھی موجود ہیں اور مالی تجارت میں کہ جو فروخت سے باقی رہ گیا ہے وہ تخمیناً بالعموم ۱۰۰ روپے کا ہے تو اس میں زکوٰۃ کس طور سے ادا کی جائے گی۔

الجواب

اتنا زیور رہن ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اتنا زیور دوسرے شخص کا اس کے پاس ہے پر رہن ہے، دوسرے یہ کہ اتنا زیور اس کا دوسرے کے پاس ہے پر رہن ہے، پہلی صورت میں وہ زیور اس کا نہیں اس کی زکوٰۃ اس پر نہیں ہو سکتی، بلکہ اُس چھپن پر زکوٰۃ ہوگی جو اس نے اُس رہن کو قرض دے ہیں اور اُس نقد پر اس کے پاس مالی زکوٰۃ یہ ہوا دو ماشہ سونا ۵۲ تولے چاندی اور ۵۰ روپیہ اور مالِ بیعہ کا مالی تجارت ۲ ماشہ سونا ہونے کا نصاب نہیں اسے بھی چاندی میں شامل کیا جائے گا اگر للعموم ۱۰۰ تولے کا ہے تو چار روپے اس کے پڑیں گے اور ۵۲ تولے ۶ ماشہ وزن کے ہے ہونے تو کل مال مالِ بیعہ بھر چاندی ہوا، جس میں چار نصاب کامل مالِ بیعہ ہیں اور چار خمس نصاب للعموم ۹ $\frac{1}{10}$ پائی اُس پر واجب ۶ تولے ۳ ماشہ ۴ روپیہ رتی چاندی ہوئی باقی عفو ہے، دوسری صورت میں وہ زیور اسی کا ہے مگر اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں جب تک وہ قبضہ مرتب میں رہے، اس نقد پر پرفی الحال اس کے پاس مال زکوٰۃ یہ ہوا دو ماشہ سونا ۵۲ تولے اور چھ ماشہ چاندی اور مالِ بیعہ نقد مالی تجارت جس میں سے ۵۰ روپے دین کے نکل کر ایک سو روپیہ بارہ آنے رہے، سونا چار روپے کا ہو تو کل مالِ بیعہ ہونے جس میں دو نصاب کامل مالِ بیعہ ہیں اور چار خمس نصاب للعموم ۹ $\frac{1}{10}$ پائی، اُس پر واجب ۳ تولے ۸ ماشہ ۴ روپیہ رتی چاندی ہوئی، باقی عفو ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادائے زکوٰۃ کے واسطے چاندی کا نصاب کس قدر روپیہ یا کس قدر وزن ہے اور ایسے ہی سونے کا کس قدر ہے؟ رانی کھیت میں چند دنوں سے ایک عالم واعظ وارد ہیں، انہوں نے وعظ میں فرمایا کہ پانچ کم دو سو پر زکوٰۃ فرض نہیں، جس وقت دو سو روپے پورے ہو جائیں اور ایک سال اُن پر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ دینا فرض ہوگی اور روپیہ رائج الوقت گورنمنٹ انگریزی شیعہ کا، جس کا وزن سوا گیارہ ماشہ ہے۔ بیضا تو جہد

الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (۱) اے اللہ حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما۔ (ت) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے جس کے سکہ رائج سے چھپن روپے ہوتے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے۔

درختار میں ہے :

نصاب الذهب عشرون مثقالاً والفضة
مائتا درہم کل عشرة درہم وزن سبعة
مثاقیل لیہ

سولے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دوسو درہم
جن سے ہر کوٹس درہم کا وزن سات مثقال
ہو سکے (ت)

مثقال ساڑھے چار ماشے ہے تو درہم کہ اس کا $\frac{1}{16}$ ہے تین ماشے ایک رتی اور پانچواں حصہ رتی کا
ہوا۔ کشف الغطار میں ہے :

مثقال بیست قیراط و قیراط ایک جہ و چار خمس
جہ و جبکہ آزا بغار سی سرخ گھرنہ ہشتم حصہ ماشہ است
پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد یعنی

مثقال بیس قیراط، اور قیراط ایک رتی اور رتی کے خمس
کی چوتھائی ہوتا ہے، رتی جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا
ہے ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے، تو ایک مثقال
ساڑھے چار ماشے کا ہوگا۔ (ت)

جواہر الاخلاط میں ہے :

الدرہم الشرعی خمس و عشرون حبة و
خمس حبة۔

یعنی درہم شرعی پچیس رتی اور پانچواں حصہ رتی کا
ہے ۔

اب حساب سے واضح ہو سکتا ہے کہ دوسو درہم نصاب فضہ کے ۵۲ تولے ۶ ماشے اور بیس مثقال، نصاب
ذہب کے، تولے ۶ ماشے ہوئے اور یہاں کا روپیہ کہ ۱۱ ماشہ ہے اس سے جسے روپے دوسو درہم کے
برابر ہوئے، یہی وزن معین متون مذہب و عامر شروح و فتاویٰ میں ہے، رد المحتار میں فرمایا :
عليه الجہم الغفیر و الجہم ہور اکثر و اطباق
کتاب المتقدہین و المتأخرین
کا اسی پر اتفاق ہے۔ (ت)

تو اس کے خلاف پر عمل جائز نہیں، عقود الدریہ وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے : العمل بسا علیہ الاکثر (عمل اسی پر ہوگا)

۱۳۴/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الزکوۃ	لہ در مختار
۶۸ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام دعا و صدقہ	لہ کشف الغطار
۴۴ ص	غیر مطبوعہ قلمی نسخہ	کتاب الزکوۃ	لہ جواہر الاخلاط
۳۲/۲	مصطفیٰ البابا مصر	"	لہ رد المحتار
۱۶۶/۱	"	"	لہ

جس پر اکثریت ہو۔ (ت) فقیر نے اپنی تعلقات عاشریہ شامی میں لکھا،

اقول ویظهر للعبد الضعیف انه الاوجه فان الشرع المظهر انما اعتبار النصاب تحدیدا لغنی یوجب الزکوة والغنی بالمالية الثامیه دون العدد فمن ملک ما ثلثة ساوت مائتی درهم فقد ساوی الغنی الشوخی فی الموجب اسأیت لو تصور من فی بلد درهم یساوی فی الوزن مائتی درهم ولو یوجب علیه الا بعد ما یملک مائتین من هذا کان حاصله ان من ملک فی العرب مثلاً هذا القدر من الفضة کان غنیاً قد انعقد علیه النصاب ومن ملک فی ذلک البلد قریباً من مائتین امثال تلك الفضة یكون فقیراً لا یخاطب بالزکوة بل یحل له اخذ الزکوة فیقول ان من ملک قدر ربیة یا مسرة الشرع بان یعطى من ربیة لمن یملک مائتی ربیة الا واحدة مسداً لخلقة فانه لقله ماله فقیر وهذا غنی هذا ام لا یقبل العقل فافهم، والله اعلم ما کتبته۔

اقول اس عبد ضعیف پر واضح ہوا ہے کہ یہی مختار ہے کیونکہ شریعت مطہر نے غنا کی حد بندی کرتے ہوئے ایسے نصاب کا اعتبار کیا ہے جو زکوة کے وجوب کا سبب ہو اور غنا مالیت نامیہ کی وجہ سے ہے نہ کہ تعداد کی وجہ سے، پس جو شخص ایسے سو کا مالک ہو جو دو سو درہم کے برابر ہے تو وہ موجب میں غنا سے شرعی کے برابر ٹھہرا۔ بتائیے اگر کسی شہر میں ایک ایسا درہم رواج پائے جس کا وزن دو سو درہم کے برابر ہو، تو کیا اس پر زکوة صرف اس صورت میں واجب ہوگی جب وہ اس درہم جیسے دو سو درہم کا مالک بنے، تو حاصل یہ ہوگا کہ کوئی عرب دو سو درہم کے برابر چاندی کا مالک بن جائے تو اس پر زکوة واجب ہو جائے کیونکہ وہ نصاب کا مالک ہو کر غنی ہو گیا، اور جو شخص اس بھاری درہم والے شہر میں اس چاندی کے دو سو گنا کے قریب کا مالک بنے وہ فقیر ہے اور نصاب کا مالک نہ ہونے پر زکوة لے سکے، تو گویا عدد کے اعتبار سے بات یوں ہوئی کہ جو شخص ایک روپے کی مقدار کا مالک ہو اسے شریعت حکم دے رہی ہے کہ وہ اپنے ایک روپے سے اس شخص کو زکوة دے جو ایک سو دو سو روپے کا مالک ہے تاکہ اس کی حاجت پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول نہیں کرتی، غور کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

میں نے اس مسئلہ پر کچھ کچھ مکتبہ مولوی وحید علی صاحب ۴ ربیع الاول شریف ۱۳۲۷ھ
ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی ہاتین المسألتین (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے ان دو مسئلوں میں)
سید جبار مختار باب زکوة المال مطبع مبارکپور (بھارت) ۱۳۸/۲

آپ کا کیا ارشاد ہے۔ (ت) :

(۱) نیداس وقت ۸ تولے ۶ ماشے زیرِ طلائی اور ۹ تولے ۶ ماشے زیرِ نقرئی کا مالک ہے۔

(۲) عمرو سوتولے چھ ماشے زیرِ طلائی اور ۲۵ تولے ۳ ماشے زیرِ نقرئی کا مالک ہے ، دونوں کو کس قدر

زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔ المستفتی عبد اللہ دود

بحسب ضوابط مندرجہ تحفہ خفییہ میں نے اس کو یوں نکالا ہے :

(۱) ۸ تولے ۶ ماشے جس میں سے ۷ تولے نصاب سونے کے بعد خمس ڈیڑھ تولے تک نہیں پہنچا لہذا ۲ ماشے

۲ رقی واجب الادا زکوٰۃ ہوئی اور ایک تولہ عفو ہوا ، ۹ تولے ۶ ماشے میں ایک نصاب چاندی ۵۲ تولے اور ۲ خمس

۲ تولے ، کل ۲ تولے پر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ رقی واجب الادا اور ۶ تولے چاندی عفو ہوئی ۔ اب دولہ عفو بلحاظ

الفتح لفقار ایک تولہ سونے کی ۳ تولے ۶ ماشے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ حال برابر ہے

عسے روپے کے اور عسے کی چاندی معسے ، پس معسے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ

حال برابر ہے عسے روپے کے اور عسے روپے کی چاندی معسے پس معسے چاندی میں ۶ تولے چاندی جو

عفو تھی شامل کی گئی تو اس تولے ۶ ماشے ہوئی جس میں ۶ ماشے کم چار خمس ہیں :

(۱) پورے چار خمس کا ربع عشر ۱۲ ماشے ۳ پچہ سرخ لیے جو ایک تولہ ۱۰ ماشے پچہ واجب پر بڑھائے تو

۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ پچہ سرخ واجب الادا ہوا۔

(ب) اگر تین نصاب خمس ۳۱ تولے اضافہ کیا جائے تو ۹ ماشے ۳ پچہ اضافہ ہوا اور دسٹس تولے بکھر فاضل ہوگا

اور ۲ تولے ، ۶ ماشے ۳ رقی واجب ہوگا ، اگر یہ حساب صحیح ہے تو کون سا اختیار کیا جائے ، الف یا ب ؟

(۲) عمرو والے معاملہ میں اسی طریقہ سے ۱۶ تولے سونے میں ۲ نصاب ۵ تولے اور ایک خمس ۱ تولہ ہے تو

دو نصاب کے ۳ ماشے ۳ سرخ اور خمس کا ۳ پچہ ، کل ۳ ماشے ، ۵ سرخ واجب الادا ہوتا ہے اور عفو کچھ نہیں ،

اور ۲۵ تولے ۳ ماشے چاندی میں ۳ نصاب ۲۱ تولے اور تین خمس ۳۱ تولے مجرا ہو کر ۹ تولے ۹ ماشے عفو رہتا

ہے اور ۳ نصاب کے ۵ تولے ۳ ماشے اور تین خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۳ پچہ سرخ ہئیں ۔ ۶ تولے ۳ پچہ سرخ واجب الادا

ہوتا ہے اب ایک جانب عفو نہیں اور دوسری جانب ہے اس صورت میں ۹ تولے ۹ ماشے عفو کو چھوڑ دیا جائے یا اس کے

سونا کیا جائے ، اگر سونا کیا جائے تو اس کے خمس کا ربع عشر لے کر ۳ ماشے ، ۵ سرخ اضافہ کیا جائے یا کیا ، بینوا

توجہ دوا۔

الجواب

زکوٰۃ عمرو کا حساب صحیح ہے مگر ۹ تولے ۹ ماشے چاندی جبکہ سونا کرنے سے ۱ تولہ سونے کی قدر نہ ہو تو اسے

نصابِ ذہب میں ملانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ صورتِ مذکورہ میں وہ مطلقاً عفو رہے گی، ہاں اگر اپنی صنعت کی وجہ سے اُس مقدار تک پہنچ جائے یا بڑھ جائے تو جتنے خمس نصابِ ذہب اس میں پیدا ہوں گے اُن کا ربع عشرِ ذکوۃ ذہب پر زیادہ کر دیا جائے گا باقی جو خمس کامل سے کم رہا چھوڑ دیا جائے گا، حسابِ ذکوۃ زید میں تین سو واقع ہوئے،

(۱) تولہ بھر سونا اگر اپنی نوع میں عفو تھا جبکہ نرخِ عالی سے پچیس روپے کا ہے تو اُسے پچیس ہی روپیہ بھر چاندی قرار دیں گے جس کی تئیس تولے پانچ ماشے دو رتی چاندی ہوتی کہ روپیہ سوا گیارہ ماشے کا ہے نیز کہ تولہ بھر سونے کی قیمت $\frac{1}{2}$ روپیہ لے کر پھر ان $\frac{1}{2}$ روپے کی چاندی خریدیں اور $\frac{1}{2}$ تولے چاندی قرار دیں قیمت سکہ ہی سے لگائی جاتی ہے نہ کہ پتھر یا اینٹ سے۔ فتح القدیر میں ہے،

التقویم فی حق اللہ تعالیٰ یعتبر بالتقویم فی حق العباد متی قومنا المعقوب اور المستعملات نعوم بالنقد الغالب کذا ہذا۔
اللہ تعالیٰ کے حق میں قیمت لگانے کا اعتبار اسی طرح ہوگا جو بندوں کے حق میں مفید ہو جب ہم کسی مغضوب یا ہلاک شدہ چیز کی قیمت لگائیں گے تو نقد غالب سے لگائیں گے، اسی طرح یہ ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے،
یقوم بالمضروبة کذا فی التبیین
مضروب سے قیمت لگائی جائے گی، جیسا کہ قبض میں ہے۔ (ت)

پس مقدار مذکورہ ۶ تولے عفو سیم میں ملانے سے ۲۹ تولے ۵ ماشے ۲ رتی چاندی ہوئی جس میں صرف ۲ خمس ہیں جن پر ۶ ماشے $\frac{1}{2}$ سرخ اور واجب ہو کر کل واجب ذمہ زید سونا ۲ ماشے ۲ سرخ چاندی ۲ تولے ۵ ماشے $\frac{1}{2}$ سرخ۔

(۲) ۲۵ روپوں کے پھر ۲ تولے چاندی اگر کی جائے تو ۶ تولے عفو سے مل کر ۳۲ تولے ہوتی نہ کہ ۳۱، یہ لغزشِ قلم تھی۔

(۳) اگر بالفرض ۳ تولے اور ملاتے اور حاصل جمع ۳۱ ہی تولے ہوتا تو حسابِ مب معین تھا الفت کی طرف کوئی راہ نہ تھی کہ جو خمس سے چاول بھر بھی کم ہے وہ خمس کامل ہرگز نہ مانا جائے گا، یہ ہمیشہ یاد رکھا جائے اور فائدہ اٹھائے خوب سمجھ لیا جائے کہ فقیر کا ضابطہ جو کھ حنفیہ میں چھپا اس میں اس کی صاف تصریح کی گئی تھی اس کا جاننا اس کے

ضوابط کے اجرا پر معین ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱ از شہر ملک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں :

(۱) زکوٰۃ زیور طلائی و نقرئی پر کس حساب سے دی جائے ، آیا قیمت خرید پر یا جو قیمت اس کی خرید کرنے سے ملتی ہے ؟

(۲) زکوٰۃ پر زکوٰۃ عید سیکڑہ ہے یا اس سے کم و بیش ؟

(۳) زکوٰۃ کن کن اشیاء پر واجب ہے ؟

(۴) صدقہ فطر و زکوٰۃ والدین کی جانب سے اولاد اور اولاد کی جانب سے والدین جبکہ خور و نوش یک جا ہو دے سکتے ہیں ؟

الجواب

(۱) سال تمام پر بازار کے بمقاد سے جو قیمت ہو اس کا لحاظ ہوگا ، اگر مختلف جنس سے زکوٰۃ دینا چاہیں مثلاً سونے کی زکوٰۃ میں چاندی ، ورنہ سونے چاندی کی خود اپنی جنس سے زکوٰۃ دیں تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا کچھ لحاظ نہیں۔

(۲) صاحبین کا یہی مذہب ہے اور اس میں فقیر کا نفع زیادہ ہے اور دینے والے کو بھی حساب کی آسانی ہے۔

(۳) سونا چاندی اور مال تجارت اور چرائی پر چھوٹے ہوئے جانور۔

(۴) خور و نوش یکجا ہو یا ان میں دوسرے کی طرف سے کوئی فرض و واجب مالی ادا کرنے کے لیے اس کی اجازت کی حاجت ہے ، اگر بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر یا اس کی زکوٰۃ ماں باپ نے اپنے مال سے ادا کر دی یا ماں باپ کی طرف سے اولاد نے اور اصل جس پر حکم ہے اس کی اجازت نہ ہوئی تو ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ

اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ ۳۲ ایک شخص کے پاس گیارہ تولے سونا اور دوسیر چاندی ہے تو اس کو کس قدر زکوٰۃ دینا چاہئے ، یعنی ان دونوں کی مقدار تحریر فرمائیے کہ اس قدر سونے کی زکوٰۃ کے روپے ہوئے اور اس قدر چاندی کی زکوٰۃ کے۔ بنیاداً تو جبروا

الجواب

ایک بات لکھئے ، چاندی کا ٹھیک وزن کتنا ہے ، صاحبین علیہم الرضوان کے مذہب پر تو حساب سب اتنا ہے تین ماہے دورتی ۳ ۱/۲ چاول بھر سونا اور پانچ روپے بھر چاندی دے۔ اگر امام اعظم علیہم الرضوان کے مذہب

روز	باقی			بچہ	واجب			بچہ	واجب			کل واجب سال		
	آدھ	ماشہ	سرخ		ماشہ	سرخ	نخس		ماشہ	سرخ	نخس	ماشہ	سرخ	نخس
۱	۲۱	۲	۰	۲	۲	۲	۲	۲	۱	۶	۲	۶	۲	۲
۲	۲۰	۴	۵	۳	۳	۳	۳	۳	۱	۲	۳	۵	۶	۴
۳	۲۰	۱	۶	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۶	۴
۴	۱۹	۸	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۶	۴
۵	۱۹	۲	۱	۳	۳	۳	۳	۳	۰	۴	۱	۵	۳	۱
۶	۱۸	۸	۶	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۳	۱
۷	۱۸	۲	۲	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۳	۱
۸	۱۷	۹	۴	۳	۳	۳	۳	۳	۱	۳	۲	۴	۴	۳
۹	۱۷	۵	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۴	۳
۱۰	۱۶	۰	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۴	۳
۱۱	۱۶	۷	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۰	۳	۰	۴	۴	۳
۱۲	۱۶	۲	۱	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۰	۴	۴	۰
۱۳	۱۵	۹	۵	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۴	۰
۱۴	۱۵	۵	۱	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۴	۰
۱۵	۱۵	۰	۵	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۴	۰
۱۶	۱۴	۸	۱	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۲	۴	۰	۲
۱۷	۱۴	۳	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۰	۲
۱۸	۱۴	۰	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۰	۲
۱۹	۱۳	۸	۰	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۰	۲
۲۰	۱۳	۳	۴	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۳	۴
۲۱	۱۲	۰	۲	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۳	۴
۲۲	۱۲	۸	۶	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۳	۴
۲۳	۱۲	۵	۱	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۳	۴
۲۴	۱۲	۱	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۳	۴
۲۵	۱۱	۹	۴	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۳	۴	۱	۱

مسئلہ ۲۵

۲۱ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان متین و فضلاء شریعت اس مسئلہ میں کہ بینک یا ڈاکخانہ میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اس کی نسبت زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

الجواب

روپیہ کہیں جمع ہو کسی کے پاس امانت ہو مطلقاً اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶

۲ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

(۱) میں نے مبلغ سو روپیہ سیونگ بینک میں جمع کر رکھا ہے وہ پورا سال بھر میرے قبضہ میں نہیں رہا، اس پر زکوٰۃ

واجب ہے یا جب دو یا تین سال وغیرہ میں برآمد کر کے قبضہ میں لیا جائے اس وقت زکوٰۃ دی جائے اور جب قبضہ میں آئے تو ہر سال کی بابت زکوٰۃ دی جائے یا صرف اسی سال قبضہ والے کی بابت؟

(۲) میں نے مبلغ دو سو روپے کے پرائیسری نوٹ ڈاک خانے سے خرید لیے اب اگر مجھ کو روپے کی خواہ کسی قدر سخت ضرورت ہو تو فوراً وصول نہیں ہو سکتا بلکہ تا وقتیکہ کوئی خریدار غیر ان پرائیسری نوٹ کا پسیدانہ ہو تب تک وہ روپیہ مجھ کو وصول نہیں ہو سکتا خواہ دو روز میں خریدار پسید ہو جائے یا سال بھر میں پیدا ہو تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

(۱) وہ جب تک بینک میں ہے اپنے قبضے میں سمجھا جائے گا اور ہر سال اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ سال بسال ادا کرتا رہے یا جب اس میں سے گیارہ روپے سوائی آئے کی وصول ہو اُس میں سے چالیسواں حصہ دے اور جتنے برس رہا ہے سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ہاں ہر سال اگلے برسوں کی زکوٰۃ کی قدر اس پر دین سمجھ کر اتنا زکوٰۃ سے جدا رہے گا، مثلاً دو سو روپیہ جمع ہیں تو پہلے سال دو سو پانچ روپیہ تقریباً واجب ہوئے دوسرے سال پانچ روپیہ سال گزشتہ کی زکوٰۃ کے اُس پر واجب ہیں لہذا اس سال ایک سو پچانوے پر زکوٰۃ واجب ہوگی تقریباً چار روپے چودہ آئے۔ تیسرے سال اُس پر دو سال کی زکوٰۃ کے نو روپے چودہ آئے قرض ہیں یہ مستثنیٰ ہو کر ایک سو نو تے روپے دو آئے پر زکوٰۃ واجب ہوگی و علیٰ ہذا التیقاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پرائیسری نوٹوں کا یہ قاعدہ ہے کہ روپیہ گورنمنٹ کو دے دیا جاتا ہے جس پر وہ یہ نوٹ دیتی ہے اب یہ روپیہ کبھی واپس نہ ملے گا نہ خود اصل مالک لے سکتا ہے نہ اس کا وارث نہ اس کا کوئی قائم مقام، ہاں گورنمنٹ اس روپے پر چھ آئے فیصدی ماہوار کے حساب سے ہمیشہ سود دے گی تو یہ نوٹ نوٹوں کی طرح خود مال نہیں بلکہ سند قرض ہیں لہذا اس پر گورنمنٹ سود دیتی ہے اور عام نوٹ خرانے سے خریدے جائیں تو ایک پیسہ سود نہ دے گی کہ وہ بیع تھی معاوضہ تمام ہو گیا اور یہاں قرض ہے سود جاری رہا اور جب ان نوٹوں کا روپیہ قرض رہا اور وہ قرض کسی طرح واپس نہیں مل سکتا تو قرض مردہ ہوا اور قرض مردہ پر زکوٰۃ نہیں، نہ ان نوٹوں کا بچت جائز کہ وہ حقیقتہً غیر مدیون کے ہاتھ دین کی بیعت ہے اور وہ جائز نہیں تو ان کو بیچ کر جو روپیہ لے گا اس کے لیے غیثت ہو گا اور اس پر قرض ہو گا کہ جس سے لیا تھا اسے واپس دے اور اس بیع فاسد کو فسخ کرے تو زکوٰۃ ان نوٹوں پر ہے کہ یہ مال نہیں نہ اس روپیہ پر جو انھیں بیچ کر ملے گا کہ یہ تمام و کمال غیثت ہے، نہ اس روپیہ پر جو گورنمنٹ کو قرض دے کر یہ نوٹ لیے تھے کہ وہ قرض مردہ ہے جو کبھی واپس نہ ملے گا۔ درمختار میں ہے،

الاصل فیہ حدیث علی لا زکوٰۃ فی مال اس میں اصل علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے

الضمار وهو ما لا يمكن الانتفاع به مع بقائه كمال ضمار پر زکوٰۃ نہیں، مالی ضمار وہ کہ ملکیت ہونے کے
الملک والہ تعالیٰ اعلم۔ باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۸ از مقام درو ضلع غنی تالی مستولہ عبداللہ دکاندار صاحب ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ روپے نقد ہیں اور پچاس روپے
کا اس کی عورت پر زور ہر وقت پہننے کا اور پچاس روپے کی دکانداری کرتا ہے کل یہی اسباب ہے اور اس میں پچاس روپے
روپے مہر عورت کا قرض ہے اور جو دکان کرتا ہے وہ ایسا سمجھنا چاہیے کہ جیسے کاشتکار کے بل جوتے کے بدل
اور گھوڑا پچیس روپے کی قیمت کا ہے دکانداری کا سوت لادنے کے واسطے، اس حالت میں اول مالی پر زکوٰۃ ہونی
چاہئے یا نہیں؟ جیسا کہ شرع شریف کا حکم ہو عمل کیا جائے، اور مالی بھر کے کھانے کا اناج بھی اس کے گھر میں نہیں
ہے۔ یتنوا تو جتروا۔

الجواب

آج کل عورتوں کا مہر عام طور پر مہر موقوف ہوتا ہے جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوگا مرد کو اپنے تمام مصارف
میں کبھی خیال بھی نہیں آتا کہ مجھ پر یہ دین ہے ایسا مہر مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہوتا سال تمام پر اس کے پاس اگر بیسٹ
روپے بچے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، زکوٰۃ کا نصاب ۵۶ روپے (۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی) ہے اور وہ زور اگر شوہر کی ملک ہے تو وہ
شامل کیا جائے گا ایک سو دس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر وہ مالی تجارت بھی بچا تو وہ بھی شامل ہوگا ایک سو ساٹھ
پر ہوگی، غرض ان تینوں مالوں میں سے سال تمام پر اگر ۵۶ روپے کی قدر ہوگا تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں اور
اگر زور عورت کی ملک ہے تو اس کی زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی جبکہ وہ خود یا اس کی ملک کا اور سونا چاندی ملا کر
ساٹھ باون تولہ چاندی ہو ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۹ از غنی تالی کاشی پور مستولہ ڈاکٹر اشتیاق علی ۸ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

متعلق زکوٰۃ پارس سال میرے پاس ایک سو پچاس روپے رمضان میں جمع تھے اور زکوٰۃ میں نے ایک سو
پچاس روپے پر دی تھی، دو ماہ بعد دوسو ہو گئے اور ۵۶۶ بعد ۲۵۰ ہو گئے اور اب رمضان میں پوسے تین سو
ہو گئے، اور میں ہر سال رمضان میں زکوٰۃ نکالا کرتا ہوں تو اب مجھ کو تین سو روپے پر دینا ہوگی یا صرف ۱۵۰ پر
کیونکہ ۱۵۰ کے بعد جو روپے بڑھے ہیں ان کو پورا ایک سال نہیں گزرا ہے۔

الجواب

نصاب جبکہ باقی ہو تو سال کے اندر اندر جس قدر مال بڑھے اسی پہلے نصاب کے سال تمام پر اس کل ک
سنة درمختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہدانی دہلی ۱۲۹/۱

زکوٰۃ فرض ہوگی، مثلاً یکم رمضان کو سال تمام ہوگا اور اس کے پاس صرف سو روپے تھے تیس شعبان کو دس ہزار اور آٹے کو سال تمام سے چند گھنٹے بعد جب یکم رمضان آئے گی اس پر دس ہزار ایک سو پر زکوٰۃ فرض ہوگی، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از شہر بریلی محلہ جھولی مسئلہ حافظ علی شاہ صاحب ۴ شعبان ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی تین لڑکیوں کی شادی کے واسطے روپیہ علیحدہ کر دیا ہے جس میں سے دو لڑکیاں نابالغ ہیں اور ایک قابل ہے شادی کے، اب اس روپیہ کی زید پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہیں؟

الجواب

ضرور واجب ہے مگر اُس حالت میں ہر نابالغ کا حصہ جدا کر کے یہ کہہ دے کہ میں نے اسے اُس کا مالک کیا، اس کی زکوٰۃ ان کے بلوغ تک کسی پر واجب نہ ہوگی بعد بلوغ اگر شرائط زکوٰۃ پائے گئے تو ان لڑکیوں پر واجب ہوگی اور نابالغ کا حصہ جدا کر کے اُسے مالک کر دے اور اس کے قبضے میں دے دے اگرچہ پھر اس سے لے کر اپنے پاس رکھ لے، اس حصہ کی زکوٰۃ حسب شرائط اُس بالغ پر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ از شہر بریلی مسئلہ شوکت علی خاں دوقی ۴ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے، نوٹ تو چاندی سونے سے علیحدہ کاغذ ہے۔
- (۲) فی صدی زکوٰۃ کا کیا دینا ہوتا ہے۔
- (۳) جس روپیہ سے زکوٰۃ پہلے سال میں دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اُسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے زکوٰۃ دینا ہوگی بینوا تو جو روا۔

الجواب

- (۱) نوٹ اور روپیہ کا حکم ایک نہیں ہو سکتا، روپیہ چاندی ہے کہ پیدا نشی ثمن ہے اور نوٹ کاغذ کا اصطلاحی ثمن ہے تو جب تک چلے اس کا حکم پیسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ثمن ہے۔
- (۲) زکوٰۃ ہر نصاب و نس پر چالیسواں حصہ ہے اور مذہب صحابین پر نہایت آسان حساب اور فقہاء کے لیے نافع یہ ہے کہ فی صدی ڈھائی روپے۔
- (۳) دس برس رکھا رہے، ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب سے کم نہ رہ جائے، یہ اس لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کا مدیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی، تیسرے

سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دین ہے تو مجموعہ کم کم کے باقی پر ہوگی، یوں ہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مسئلہ شمس الدین احمد از فرخ آباد ۱۲ شوال ۱۳۳۴ھ

وہ زیور جو کسی نے اپنے بچوں یعنی لڑکیوں کو بنا دیا اور ان کی ملک میں کر دیا اور وہ بچے ابھی نابالغ ہیں زکوٰۃ دینے کے لائق ہی نہیں یعنی اپنی بی بی کے زیور اور نقد کی زکوٰۃ دیتے وقت بچوں کا زیور حساب میں شامل کرے یا نہیں؟ بینوا تو جبردا۔

الجواب

جو زیور بچوں کو ہبہ کر دیا اس کی زکوٰۃ نہ اس پر نہ بچوں پر، اُس پر اس لیے نہیں کہ یہ ملک نہیں، اُن پر اس لیے نہیں کہ وہ بالغ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ،

- (۱) جو لڑکیاں ناکتہ ہیں اور نابالغ، ان کے زیور کی بھی زکوٰۃ ہونی چاہئے یا نہیں؟
- (۲) میں نے لڑکی کی شادی کی ضرورت سے اپنا زیور رہن کیا، شوہر اس وقت میں بیکار تھے، باقی زیور جو میرے پاس تھا اس کی زکوٰۃ تو میں ادا کرتی رہی، جو رہن تھا اس کی زکوٰۃ نہ دی، سات آٹھ برس رہن رہا، اب میں نے چھڑایا تو اس سات آٹھ برس کی زکوٰۃ چاہئے یا نہیں؟
- (۳) شوہر نے جس وقت قرض لیا تھا تو زیور میرا بطور رہن کے رکھ دیا تھا میری والدہ کے پاس، تو اور تھوڑا زیور جو اُس وقت میں بھی رہن نہ رکھا تھا جب سے اب تک میرے پاس ہے اور زکوٰۃ جب سے نہیں دی گئی قرضے کا خیال کر کے۔

الجواب

(۱) نابالغ لڑکیوں کا جو زیور بنایا گیا اگر ابھی انھیں مالک نہ کیا گیا بلکہ اپنی ہی ملک پر رکھا اور ان کے پہننے کے صرف میں آتا ہے اگرچہ نیت یہ ہو کہ بیاہ ہوئے پر ان کے ہمیز میں دے دی گئے جب تو وہ زیور ماں باپ جس نے بنایا ہے اُسی کی ملک ہے، اگر تنہا یا اُس کے اور مال سے مل کر قدر نصاب ہے اُسی مالک پر اس کی زکوٰۃ ہے اور اگر نابالغ لڑکیوں کی ملک کر دیا گیا تو اس کی زکوٰۃ کسی پر نہیں، ماں باپ پر تو یوں نہیں کہ اُن کی ملک نہیں، اور لڑکیوں پر یوں نہیں کہ وہ نابالغ ہیں، جب جو ان ہوں گی اُس وقت سے ان پر احکام زکوٰۃ

وغیرہ کے جاری ہوں گے۔

0
0

(۲) ان برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں کہ جرمال رہن رکھا ہے اس پر اپنا قبضہ نہیں، نہ اپنے نائب کا قبضہ ہے، بحر الرائق میں ہے،

اطلق الملك فانصرف الى الكامل وهو المملوك
مرقبة ويدا فلا يجب على المشتري فيما
اشتراه للتجارة قبل القبض كذا في غاية
البيان ولا يلزم عليه ابن السبيل لا من
يد ناشبه كيداه كذا في معراج الدراية
ومن مواعن الوجوب الرهن اذا كانت في
يد المرتهن لعدم ملك اليد بخلاف
العنبر حيث يجب فيه كذا في العناية اهـ
مختصراً۔

بلکہ کا ذکر مطلق کیا ہے لہذا اس سے ملکیت کاملہ مراد
ہوگی اور وہ رقبۃ اور یداً دونوں طرح ملک ہونا ہے
لہذا مشتری پر قبض سے پہلے اس شے پر زکوٰۃ نہ ہوگی جو
اس نے بطور تجارت خریدی، غایۃ البیان میں اسی طرح
ہے۔ اس پر مسافر کے ساتھ اعتراض لازم نہیں آتا
کیونکہ اس کے نائب کا قبضہ اس کے اپنے قبضہ کی
طرح ہے، معراج الدراية میں ایسے ہی ہے۔ اور
موافق وجوب میں سے رہن بھی ہے جبکہ وہ مرہن کے
قبضہ میں ہو کیونکہ اس صورت میں ملکیت نہیں بخلاف
عشر کے، وہاں واجب ہے، الغایۃ مختصراً (ت)

درمختار میں ہے، ولا فی مرہون بعد قبضۃ (قبضہ کے بعد مرہون شے میں زکوٰۃ نہیں۔ ت)
طحاوی میں ہے:

ای علی المرتهن لعدم الملك ولا علی
المرهين لعدم اليد واذا استرده المرهون
لا یزکی من السنین الماضية وهو معنی قول
الشراح بعد قبضہ ویدل علیہ قول البعد
ومن مواعن الوجوب الرهن اح حلی وظاہر
ولو كان الرهن ان یمن من الدین لکھ اح
واللہ تعالی اعلم۔

یعنی مرہن پر زکوٰۃ اس لیے نہیں کہ وہاں ملکیت نہیں،
نہ ہی راہن پر ہے کیونکہ اس کا قبضہ نہیں، جب راہن
اس شے کو واپس لے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں
دے گا، شراح کے قول "قبضہ کے بعد" کا یہی معنی ہے
اور اس پر تجر کی یہ عبارت دال ہے، موافق وجوب میں سے
رہن ہے اح حلی، اس کا ظاہر ہوتا ہے کہ اگرچہ رہن
قرض سے زائد ہو اح۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲)

۲۰۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سہ بحر الرائق
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ فی دہلی		سہ درمختار
۳۹۱-۹۲	دارالمعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	سہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار

(۳) اٹکھار سائلہ سے واضح ہوا کہ یہ زیور بغرض رہن اس نے خود اپنے شوہر کو دیا اور اس نے اس کی اجازت سے رہن کیا تھا تو یہ رہن بھی رہن بالحق تھا، تو ظاہر یہاں بھی یہی ہے کہ اس مدت کی زکوٰۃ واجب نہ ہو،

لعد م الملك السائل فانه ليس مملوكا يدا
لان قبض الرهن قبض استيفاء، كما في
الهداية۔

ملکیت کا ملکہ نہ ہونے کی بنا پر کیونکہ وہ قبضہ کے لحاظ سے
مملوک نہیں ہے کیونکہ رہن کا قبضہ وصولی کا قبضہ ہے
جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ (ت)

اور بعد تعلق حق بذکر کے کچھ یہ ضرور نہیں کہ وہ دین خود اسی پر ہو لہذا اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے اس کے دین کی ضمانت کرے تو بقدر دین اس کا مال مشغول سمجھا جائیگا کہ دائن کو حق استیفاء اس سے حاصل ہے اگرچہ دین اصالتاً اس پر نہیں۔ درمختار میں ہے،

فامرغ عن دين له مطالب من جهة العباد
سواء كان لله تعالى كثر كوة وخراج او للعبد
ولو كفالة الخ

ایسے دین سے خارج ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف
سے ہو خواہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو مثلاً زکوٰۃ، خراج یا
بندے کا حق ہو اگرچہ بطور کفالت ہو۔ (ت)

ردالمحتار میں ہے،

قال في المحيط لو استقرض الفاكفل عنه
عشرة ولكل الف في بيته وحال الحول فلا
تركوة على واحد منهم لشغله بدين الكفالة
لان له ان ياخذ من ايهم شاء بحت الخ

محیط میں ہے اگر کسی نے ہزار روپیہ قرض لیا اور اس کی
طرف سے دس آدمی کفیل بنے اور ہر ایک کے پاس
ایک ایک ہزار روپیہ ہے جس پر سال گزرا تو ان میں سے
کسی پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ وہ قرض کفالت میں مشغول ہے
کیونکہ قرض خواہ ان میں سے کسی سے بھی قرض لے سکتا ہے۔ بحر الخ

ہدایہ میں ہے،

لو كانت العارية عبدا فاعتقه المعبود
جائز لقيام ملك الرقبة ثم المراتهسن
بالخيبرات شاء مرجع بالدين

اگر عاریۃ غلام تھا اسے معیر نے آزاد کر دیا تو جائز ہے
کیونکہ وہ اس کی گردن کا مالک ہے پھر مرہن کو اختیار
ہے اگر وہ چاہے تو راہن سے دین وصول کرے کیونکہ اس نے

۵۱۴/۲	مطبع یوسفی لکھنؤ	کتاب الرهن	لہ الہدایہ
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الزکوٰۃ	لہ درمختار
۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	لہ ردالمحتار

على الراहत لانه لو يستوفد و ان شاء ضمن المعير قيمته لان الحق قد تعلق بوقتہ بوضاہ وقد اتلفه بالاعتاق الخ
بدل حاصل نہ کیا اگر وہ چاہے تو معیر سے اس کی قیمت وصول کر سکتا ہے کیونکہ حق کا تعلق گردن سے اس کی رضا مندی ہے جو اس نے آزاد کر کے ضائع کیا ہے الخ (د)

ہاں جو زیور رہن نہ تھا اور جب سے پاس ہے اگر وہ خود یا اور مالی زکوٰۃ سے مل کر نصاب تھا تو جب تک نصاب پورا رہا اُس مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور قرضے کا خیال یا ظل خیال ہے کہ قرض شوہر پر تھا اور زیور عورت کا زکوٰۃ عورت پر ہے نہ کہ شوہر پر، البتہ یہ زکوٰۃ جو چڑھتی گئی ہر سال اس کا حساب لگانے سے جس سال اُسے مجرا کر کے مال بقدر نصاب نہ رہے اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، مثلاً زیور وغیرہ اموال زکوٰۃ ملا کر پہلے سال دوسو دس درم کا مال تھا اُس سال پانچ درم زکوٰۃ کے واجب ہوئے، دوسرے سال یہ پانچ درم کا کہ زکوٰۃ کا قرضہ ذمہ پر ہے مجرا کر کے گویا دس سو پانچ درم کا مال تھا اب پھر پانچ واجب ہوئے، تیسرے سال دس درم زکوٰۃ کے مجرا کر کے گویا دس سو کا مال تھا اب بھی پانچ واجب ہوئے، چوتھے سال پندرہ مجرا کر کے پانچ کم دس سو کا مال رہا، یہ نصاب نہیں، اب زکوٰۃ نہیں، وہی پندرہ ہی واجب الادا رہے، مگر یہ کہ ختم سال پر اور کہیں سے پانچ درم مل گئے ہوں کہ دوسو درم پورے ہو کر پھر پانچ درم لازم آئیں گے اور بیس واجب ہو جائیں گے، یہی حساب ہر سال میں خیال کر لینا لازم ہے، دوسو درم شریعت میں چھپن روپے کے ہوتے ہیں اور پانچ درم کا ایک روپیہ سو اچھ آنے ایک دھیلا اور پچیسے کا دسواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشکلہ از فرید پور شرقی مسئلہ نمشی محمد علی صاحب نائب ناظر تحصیل فرید پور ۵ رجب ۱۳۱۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ زید کے پاس چار سو روپیہ علاوہ خرچ روزمرہ کے اس تفصیل سے ہیں کہ دو سو روپیہ بابت خرید مکان سکونہ کے مالک مکان کو دے چکا ہے اور دو سو روپے نقد رکھے ہیں اب زید کو زکوٰۃ ادا کرنا چار سو روپے پر چاہیے یا دو سو پر جو اس کے پاس نقد رکھے ہیں، کب اور کس حساب سے اُس کو ادا کرنا چاہیے، مثلاً اگر اسی مہینہ جمادی الثانی سے اُس کے پاس دو سو روپے نقد جمع ہو گئے، تو اب زید کو کس مہینہ میں اور کس قدر ادا کرنا چاہیے، اور در صورت نہ ادا کرنے کے کیا مواخذہ اس کے قسے ہوگا، امید کہ اللہ تعالیٰ جواب بالتفصیل مرحمت فرمایا جائے تاکہ عام فہم ہو کر سب کو فائدہ دارین عطا فرمائے۔

الجواب

بیان سائل سے واضح ہوا کہ ہنوز اُس مکان کی بیع نہیں ہوئی، وعدہ خرید و فروخت درمیان آیا ہے اور اسی بنا پر زید نے مالک مکان کو دوسو روپے پیشگی دے دئے اور اُسے اجازت دی کہ خرچ کرے، یہ صورت فرض کی ہوئی نہیں کہ نہ بیع ہی نہیں ہوئی امانت نہیں کہہ سکتے کہ خرچ کی اجازت دی لاجرم قرض ہے فی لسان الحکام والعقود الدریۃ وغیرہما دفع الیہ دس اہم فقال لہ انفقہا ففعل فہو قرض کما لو قال اصرفہا الی حوائجک۔ لسان الحکام اور عقود الدریۃ وغیرہ میں ہے کہ کسی کو درہم دیئے گئے اور کہا گیا کہ انھیں خرچ کر، اس نے خرچ کر دیئے تو یہ قرض ہے جیسا کہ اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ انھیں اپنی ضروریات پر خرچ کر لے۔ (د)

تو دوسو روپے کے پاس رکھے ہیں اور دوسو روپے مالک مکان کو دئے ہیں چاروں سو اسی کی ملک میں اور مالی زکوٰۃ ہیں، زکوٰۃ کا نصاب ان روپوں سے چھپن روپے ہے، جس تاریخ یہ شخص چھپن روپے یا زائد کا مالک ہوا اُسی تاریخ سے مالک نصاب سمجھا گیا، جب ہی سے سال زکوٰۃ کا حساب ہوگا، سال کے اندر جو مال اور ملتا گیا اُسی کے ساتھ ملتا رہے گا، سال تمام پر دیکھیں گے سب خرچوں سے بچ کر حوائج اصلہ سے فاضل کتنا روپیہ اس کی ملک میں ہے خواہ اس کے اپنے پاس رکھا ہو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کو قرض دے دیا ہو اُس قدر پر زکوٰۃ واجب آئے گی اور جو سال تمام ہونے سے پہلے صرف ہو گیا ہو وہ حساب زکوٰۃ میں محسوب نہ ہوگا مثلاً یکم محرم سلسلہ کو چھپن روپیہ کا مالک ہوا اتفاقاً بیع الاول میں سو اور ملے، جمادی الاخر میں دو سو اور ملے، یہ دو سو مالک مکان کو قرض دے دئے تو اُس پر اُسی یکم محرم سے سال چل رہا ہے اور ابھی کہ سال تمام نہ ہوا کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب اگر یکم محرم سلسلہ کے آنے سے پہلے مکان کی بیع واقع ہوگئی اور وہ دوسو کہ قرض دئے تھے سال تمام سے پہلے قیمت مکان میں محسوب ہو گئے تو یہ دو سو حساب زکوٰۃ سے خارج ہو گئے کہ ان پر سال نہ گزرا، اسی طرح اگر بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس لے لیا اور سال تمام سے پہلے کل یا بعض خرچ ہو گیا تو اُس سے بھی تعلق نہ رہا تمامی سال پر جو باقی رہے اُسے دیکھیں گے کہ ۵۰ روپیہ یا ۵۰ زائد ہے تو اُس پر ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر سال تمام پر ۵۰ سے بھی کم رہے تو کچھ نہیں کہ اگرچہ ابتداء میں نصاب بلکہ نصاب سے زائد کا مالک تھا مگر سال نہ گزرنے پایا کہ نصاب سے کم ہو گیا تو وجوب زکوٰۃ کا عمل نہ رہا اور اگر سال تمام تک یعنی جب سے یہ شخص مالک نصاب ہوا سال پورا ہونے تک نہ بیع ٹھہری نہ روپیہ واپس ہوا

بلکہ مالک مکان پر قرض ہی رہا تو اب اس پر کہ خود نصاب بلکہ چند نصاب ہیں اور اس کے سوا اور جو نقد اُس وقت موجود ہو، غرض جس قدر روپیہ یا سونایا چاندی حاجاتِ اصلیہ سے فاضل ملک میں ہے خواہ شروع سالِ زکوٰۃ سے تھا خواہ بیچ میں ملا اُس سب پر زکوٰۃ واجب ہوئی، جو نقد ہے اس پر تو واجب کے ساتھ واجب دہی ہو گیا فی الحال دی جائے، اور جو قرض ہے اس پر بنو زواج ادا نہیں وصول پانے پر ہوگا خواہ روپیہ ہی وصول ہو، یوں کہ بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس ملے خواہ بیع ہو کر قیمت میں بھرا ہو جائے کہ یہ بھی وصول پالینا ہے، پھر از انجا کہ قرض دین قوی ہے اور صورتِ مستولہ میں ابتدائے نصاب مالی نقد سے ہے کہ اُسی پر سالِ زکوٰۃ شروع ہو، اس سال تمام پر یا اُس کے بعد جو رقم قرض سے وصول ہوگی اُسے دیکھا جائے گا کہ خمس نصاب یعنی ۵ کے پانچویں حصے ۲ پانی سے کم ہے یا نہیں، اگر کم ہے اور کوئی مال نقد نہ اس وقت موجود نہ سالِ رواں کے ختم پر اگر ایسا ملا جو اس رقم وصول سے مل کر خمس نصاب ہو جاتا تو اس کی زکوٰۃ دینی اصلاً واجب نہ ہوگی نہ سالِ گزشتہ کے لیے، نہ رواں کے لیے، اور اگر ایسا مال نقد پایا جائے تو اسے اُس کے ساتھ ملا دیں گے، پھر اگر عین سال تمام کے وقت وصول ہوا تو خود روز وصول، ورنہ سال تمام رواں پر جو باقی ہوگا اس پر یہ حکم لگائیں گے کہ ہر خمس نصاب پر اُس کا چالیسواں حصہ واجب الادا، اور خمس سے کم پر کچھ نہیں، اور اگر رقم وصول نہ کر خمس نصاب سے کم نہیں تو جس قدر برس اس پر حالتِ دین میں گزرے ہوں اُن سب کی زکوٰۃ دینا آئے گی۔ جب تک زکوٰۃ نکالتے نکالتے خمس نصاب سے کم نہ رہ جائے۔ پھر بہر حال جس قدر خمس سے کم رہے گا اُس کا وہی حکم ہے کہ اور مال نقد ہو تو اس کے ساتھ ملا کر تمام رواں پر حکم دیکھا جائے گا، ورنہ کچھ نہیں، سب صورتوں کی مثال لیجئے، مثلاً ۲۵ ذی الحجہ سہلہ کو تین سو درم شرعی کا مالک ہو اس وقت سے سالِ زکوٰۃ شروع ہو گیا، یہ سب روپے وسط سال میں کسی کو قرض دے دیئے خاص سال تمام کے دن اُن سے اُتالیس درم شرعی وصول ہوئے اور آج کچھ نقد اس کی ملک نہیں تو ان لیس درم پر بھی کچھ دینا نہ آئے گا کہ یہ خمس نصاب یعنی چالیس درم سے کم ہیں اور اگر سال تمام سے پہلے مثلاً ۲۴ ذی الحجہ سہلہ کو یا شروع سال میں مالکیت دن کے بارہ بجے ہوئی تھی اب ۲۵ ذی الحجہ سہلہ کو بارہ بجے سے ایک لحظہ پہلے اُتالیس درم کہیں اور سے مل گئے اور اُسی وقت ایک درم اس قرض میں سے وصول ہوا تو اُن اُتالیس درم میں ملا دیں گے، اب یہ چالیس درم ہو گئے کہ خمس کامل ہے تو ایک درم دینا واجب آیا اور اگر اسی صورت میں مثلاً قرض میں سے بھی اُتالیس درم وصول ہوئے کہ نقد موجود سے مل کر اٹھتر درم ہو گئے تو بھی ایک ہی درم کہ ایک خمس کامل یعنی چالیس درم کی زکوٰۃ ہے واجب الادا ہوگا، باقی اڑتیس درم زائد کہ خمس سے کم ہیں سال تمام آئندہ کے انتظار میں رہیں گے اور اگر سرے سے فرض کیجئے کہ شروع سالِ زکوٰۃ کو پانچ سال کامل گزر گئے اُس وقت تک کچھ نہ ملا اُس کے بعد چالیس درم

قرض سے وصول ہوئے اور ان کے سوا اور کچھ نقد نہیں تو اس رقم میں صرف ایک خمس نصاب ہے اوپر کے چار درہم زیادہ ہیں، یہ خمس پانچ برس تک فرض تھا تو ہر سال کی بابت ایک درہم دینا واجب ہوا پانچ درہم زکوٰۃ کے اور اگر اسی صورت میں تینتالیس درہم وصول ہوئے تو چار ہی درہم زکوٰۃ دینا واجب ہوگی کہ جب بابت سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا ان للعلیہ پر ڈالا تو سال دوم کے لیے للعلیہ رہے ان پر ایک درہم اس سال کا ڈالا، سوم کے لیے للعلیہ رہے، چارم کے لیے للعلیہ، تو یہ چار درہم واجب الادا ہوئے، پنجم کے لیے صرف للعلیہ ہی رہ گئے کہ خمس سے کم ہیں ان پر کچھ نہیں، اسی طرح اگر للعلیہ وصول ہوتے تو تین ہی درہم دینے آتے اور للعلیہ تو دو اور للعلیہ تو ایک ہی اور للعلیہ سے زیادہ پانچ ہی دینے ہوں گے جب تک پورے انسی تک نہ پہنچیں اسی پر چھ لازم آئیں گے، پہلے سال دو خمس کے دو درہم، اب سال دوم میں اٹھتر رہ گئے کہ ایک ہی خمس کامل ہے، تو باقی چار سال میں ایک ہی ایک لازم آیا، یوں ہی بیاسی وصول ہوں تو سات دسے گا کہ دو سال تک دو خمس کامل رہے، چوراسی پر آٹھ، چھیاسی پر نو، اور اٹھاسی سے زیادہ سب پر دس، جب تک ایک سو بیس کامل نہ ہوں۔ پھر ایک سو بیس پر گیارہ و علیٰ ہذا القیاس۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کچھ نقد نہ ہو، ورنہ اس کے ساتھ ملا کر حساب لگائیں گے، مثلاً تینتالیس وصول ہونے پر چار درہم لازم آتے تھے، اگر نقد ایک درہم بھی موجود ہے تو پورے پانچ آئیں گے کہ اس کے ساتھ مل کر چالیس ہو گئے اور چالیس پر پانچ لازم تھے و قس علیٰ ہذا۔ پھر ہر صورت جو فاضل بچا وہ سال تمام آئندہ کا انتظار کرے گا، یہ ہے جو کلمات علما سے فہم فقیر میں آیا۔

وارجو ان یکون صوابا ان شاء اللہ تعالیٰ
و اللہ تعالیٰ باحکامہ علیم۔
میں امید وار ہوں کہ یہ ان شاء اللہ تعالیٰ صواب
ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے :

الدیون تجب شرکوتھا اذا تم نصابا بنفسه
او بما عنده ما یتم به النصاب و حال
الحول و لو قبل قبضه فی القوی و المتوسط
لکن لا فوراً بل عند قبض اربعین
درہما من القوی کقرض فکما قبض
اربعین درہماً یلزمہ درہم و عند
قبض مائتین من متوسط ، و

قرضوں پر زکوٰۃ لازم ہے جب خود نصاب ہوں یا
اپنے پاس جو کچھ ہے اس سے مل کر نصاب
پن جائیں اور اس پر سال گزر جائے اگر چہ قوی اور
متوسط میں قبضہ سے قبل گزرے لیکن فی القوی نہیں
بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر جیسے قرض قوی ہے
پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم
لازم ہو گا اور متوسط میں دو سو درہم کے قبضہ پر ۔

فی البدائع قال الکرخی هذا اذا لم یکن له مال سوی الدین والا فمابض منه فهو بمنزلة المستفاد فیضم الی ما عنده وكذلك فی المحيط^{الحد} صلتقطا .

بدائع میں ہے امام کرخ نے فرمایا یہ جب دین کے علاوہ اس کے پاس مال نہ ہو، اور اگر مال ہو تو جتنے سوتے پر قبضہ ہوگا وہ بمنزلہ منافع ہوگا اپنے پاس موجود مال سے اسے ضم کیا جائے گا، اور محیط میں بھی اسی طرح ہے احد ملتقطا (ت)

نیز ردالمحتار میں ہے :

ذكر فی المنتقى رجل له ثلثمائة درهم دين حال عليها ثلثة احوال فقبض مائتين فعند ابن حنيفة يزكى للسنة الاولى خمسة وللثانية والثالثة اربعة اربعة عن مائة وستين ولا شئ عليه في الفضل لانه دون اربعين^ت .

منتقی میں ہے کہ ایک شخص کا تین سو درہم دین ہے اور اس پر تین سال گزر گئے اُسے دو سو درہم وصول ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک پہلے سال کے پانچ اور دوسرے و تیسرے سال کے چار چار درہم ایک سو ساٹھ درہم پر ہونگے اور چالیس سے کم زائد پر کچھ نہیں۔ (ت)

اسی میں محیط سے ہے :

لو كان له الف على مصرفا شترى منه بها دينار ثم وهبه منه فعليه زكوة الالف لانه صار قابضا لها بالدينار^ت اهـ .

اگر کسی تنگ دست پر ہزار درہم قرض ہے تو اس سے ایک دینار خرید کر پھر اسے ہبہ کر دیا تو اب زکوٰۃ ہزار ہی کی ہے کیونکہ وہ دینار کی وجہ سے ہزار ہی کا قابض متصور ہوگا (ت)

شرح نقایہ قسستانی میں ہے :

يفهم الحادث ولو قبيل اخرا الحول لانه قبل وقت الوجوب^ت اهـ .

نئے مال کو شامل کیا جائیگا اگرچہ سال کے آخر سے تھوڑا سا پہلے ملا ہو کیونکہ یہ وقت وجوب پہلے ہے (ت)

۳۸/۲ تا ۴۰	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ المال	ردالمحتار مع درمختار شرح تنزیل ابصار
۳۸/۲	"	"	" " "
۴۰/۲	"	"	" " "
۳۱۶/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	کہ جامع الرموز

ادانہ کرنے کی حالت میں جو مواخذہ زکوٰۃ نہ دینے پر ہے اس کا سزاوار ہوگا معاذ اللہ معاذ اللہ، وہ نہ ہلکا ہے نہ قابل برداشت، اس کے بارے میں کچھ آیات و احادیث فقیر کے رسالہ اعزاء الکنتا فی صد صدقۃ حانہ التزکوٰۃ (۱۳۰۹ھ) میں مذکور ہوئیں، اُن میں بعض کا خلاصہ یہ کہ جس سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دی جائے روز قیامت جہنم کی آگ میں تپا کر اُس سے اُن کی پیشانیاں، کروٹیں، پیٹھیں داغی جائیں گی۔ اُن کے سر، پستان پر جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ چھاتی توڑ کر شانے سے نکل جائیگا اور شانے کی ہڈی پر رکھیں گے کہ ہڈیاں توڑتا سینے سے نکل آئے گا، پیٹھ توڑ کر کروٹ سے نکلے گا، گڈھی توڑ کر پیشانی سے اُبھرے گا۔ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی روز قیامت پرانا خبیث خونخوار ارد باہن کر اُس کے پیچھے دوڑے گا یہ ہاتھ سے روکے گا وہ ہاتھ چالے گا پھر گلے میں ملوث ہو کر پڑے گا اُس کا منہ اپنے منہ میں لے کر چبائے گا کہ میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا خزانہ، پھر اس کا سارا بدن چبا ڈالے گا۔ والیہذا باللہ رب العالمین، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کی رخصت جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ میں ہوئی اور اُس وقت وہ حمیز کی مالک ہوئی، اس سے پہلے مالک نہ تھی، اس وقت اس کی ملک میں زیر طلاق نہ تھا اور زیر نفقہ نہ تھا۔ روپیہ بھرا اس قدر اخیر عمر تک اس کے پاس رہا، تین سال دس ماہ تیس دن کے بعد ربیع الآخر شریف ۱۳۱۹ھ میں ہندہ نے انتقال کیا، اُس وقت اُس کے پاس چار عدد طلائی اور تھے، ایک سائت تو لگیا رہا ماشہ کا جس کی دس ماہ پیش از مرگ مالک ہوئی، دوسرا دو تولے کا کہ موت سے ڈیڑھ سال پہلے ملا تھا، تیسرا چار تولے کا دو سال پہلے، چوتھا پانچ تولے کا تین سال پہلے، اس صورت میں ہندہ پر زکوٰۃ کس قدر ہوئی؟ بتیو تو جروا۔

الجواب

ہندہ پر تین سال زکوٰۃ واجب ہوئی کہ چوتھے سال میں ایک ماہ سائت روز باقی تھے کہ اس نے وقفا پائی مال کہ وقت رخصت ملا اُس پر تینوں برسوں کی زکوٰۃ ہے، یوں ہی چوتھا عدد پانچ تولے کا جب مرگ سے تین سال پہلے ملا تو رخصت کے ۱۰ ماہ ۲۳ دن بعد، بالجلد پہلے سال تمام سے پہلے پایا تو وہ بھی مالِ اول میں شامل ہوا اور تینوں سال کی زکوٰۃ اس پر آئی، اور یہیں سے واضح ہوا کہ تیسرے عدد پر دو سال اخیر کی زکوٰۃ ہے اور دوسرے پر ایک ہی برس کی اور پہلے پر اصل نہیں، تو سونے میں حاصل ملک ہندہ باعتبار ہر سال یہ ہوا سالِ اول پہلے دوم و تیسرا سوم پہلے صورت مسئلہ میں جبکہ ہندہ اسی قدر مال کی مالک تھی اور زکوٰۃ تینوں سالِ مذکور تو ہر پہلی زکوٰۃ کا دین سال مابعد کے مال سے مجزا ہوتا رہا واجب سالِ اول طلاق ۱۱ ماشہ، سرخ نفقہ تین روپیہ بھرا اور

اور تین ماشے تین سرخ مال سال دوم سے استثنائاً کیا تو سال دوم طلا بلعہ ۲ سرخ رہا واجب ۱۱ ماشہ ۷ سرخ ۵ ۱/۲ چاول، اور فقرہ ماہ بلعہ رہا، واجب تین روپے بھر ۲ ۸ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول، سال سوم طلا واجب دو سال ایک تولہ ۱۱ ماشے اسرخ ۵ ۱/۲ چاول، فقرہ واجب دو سال سے روپے بھر ۵ ماشہ ۶ سرخ ۴ ۱/۲ چاول منہا کر کے باقی طلا بلعہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول، واجب ایک تولہ ۲ سرخ ۱ ۱/۲ چاول فقرہ ماشہ روپے بھر ۵ ماشہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ واجب ۳ روپے بھر ایک ماشہ ۴ سرخ ۲ ۱/۲ چاول جمع واجب سہ سالہ طلا ۲ تولے ۱۱ ماشے ۳ سرخ ۵ ۱/۲ چاول یعنی ۲ تولے ۱۱ ماشے ۳ رتی ۵ چاول اور ایک چاول کے سو حصوں سے ستر حصے حصے فقرہ لحد تولہ ۷ ماشہ ۲ سرخ ۷ ۱/۲ یعنی نو روپے بھر اور ۷ ماشے ۲ رتی ۷ چاول اور چاول کے دو حصوں سے ستاون حصے، یہ سب مذہب صاحبین پر ہے اور مذہب امام پر کچھ کمی خفیف ہو جائے گی، سائل اس پر راضی نہ ہو اور تخفیف ہی چاہے تو یہ ضرور ہے کہ تینوں برس ہر سال تمام کے صحیح تاریخ پر سونے اور چاندی کا صحیح نرخ بازار دریافت کر کے بتائیے نیز یہ کہ کس کس عدد کی قیمت بوجہ صنعت اپنے وزن سے کس کس قدر زائد ہے بے اس کے حساب ناممکن ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشئلہ از ہنگامہ ضلع سلطنت پرگنہ بیجاڑہ موضع نارائن گولہ ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی ایک سو روپے کی زکوٰۃ دے کہ مدفن کیا پھر دوسرے سال میں زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا نہیں؟ بینوا بحوالہ کتاب توبہ و ایوم الحساب۔ فقط

الجواب

ہر برس ضرور ہے جب تک کل مال زکوٰۃ جو اس کی ملک ہے حقیقتہً یا حکماً نصاب یعنی ساڑھے سات تولہ سونے یا ساڑھے باون تولہ چاندی یعنی انگریزی چھپٹن روپے سے کم نہ ہو جائے، حقیقتہً کم ہو جائے کہ زکوٰۃ وغیرہ میں صرف کرتے کرتے خواہ کسی اور طور سے گھٹ جائے اور حکماً یہ کہ ہر برس زکوٰۃ واجب ہوتی رہی اور ادا نہ کی کہ ہر سال زکوٰۃ کا دین اس پر چڑھتا رہا یہاں تک کہ مالی زکوٰۃ قدر نصاب نہ رہا مثلاً صرف یہی سو روپے، مگر اس کے پاس مالی زکوٰۃ تھا اور یہی رہا اور مال زیادہ نہ ہوا تو اب پہلے سال تمام پر رہنا سونے مذہب صاحبین ڈھائی روپے واجب ہوئے مگر اس نے ادا نہ کی، دوسرے سال تمام پر زکوٰۃ صرف ۹ روپے آئے رہی کہ ۲ روپے آئے دین زکوٰۃ سال گزشتہ میں مشغول ہیں اس سال ۲ روپے آئے واجب ہوئے، تیسرے سال تمام پر دو سال گزشتہ کا دین زکوٰۃ ۴ روپے آئے مشغول ہو کر فقط پچانوے روپے ایک آنہ پر زکوٰۃ آئی کہ ۲ روپے چھ آنے اور ایک پیسے کی چاندی کا دسواں حصہ ہوا علیٰ ہذا القیاس جب گھٹے گھٹے ۵۶ روپے سے کم رہ جائے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

فی الدار المختار سبب افتراضها ملک نصاب
حولی فارغ من دین له مطالب من جهة العباد
کزکوة وخارج احد ملخصها وفي الهندية مرجل
له الف درهم لا مال له غیرها استاجر بها
دارا عشر سنین لكل سنة مائة فذم الالف
ولم یسکنها حتی مضت السنون والدار فی ید
الاجر یزکی الاجر فی السنة الا ولی عن تسع
مائة وفي الثانية عن ثمان مائة الا من کوة
السنة الا ولی ثم یسقط لكل سنة من کوة مائة
اخری وما وجب علیه بالسین الماضیة الخ
والله تعالی اعلم۔
اور وہ جو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی مقدار ہو، سالانہ ساقط ہوتی جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے جس مال تجارت پر ایک مرتبہ زکوٰۃ ادا کر دی پھر
دوسرے سال اس پر زکوٰۃ دینا نہ چاہیے بلکہ اس کے نفع پر زکوٰۃ دینا چاہئے۔ بینوا تو جروا

الجواب

مال تجارت جب تک خود یا دوسرے مال زکوٰۃ سے مل کر قدر نصاب اور حاجت اصلہ مثل دین زکوٰۃ وغیرہ
سے فاضل رہے گا ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی زید کا بیان محض غلط ہے تشہد بہ الکتب قاطبہ۔ واللہ
تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۲ مسرور محمد صبور سوداگر میزکری بریلی متصل کرۃ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک شخص نے اپنی تجارت کے آغاز کے وقت یہ قرار دیا کہ جو منافع ہوگا اس کا سولہواں حصہ اللہ نام

صرف کرے گا، قبل معلوم ہونے منافع کے اُس نے ہر موقع کا بخیر میں صرف کرنا شروع کیا، وقت کرنے حساب کے، منافع کی تعداد کا سولہواں حصہ کم نکالا اُس صرف سے جو وہ کا بخیر میں صرف کر چکا، یہ فاضل روپیہ بجز زکوٰۃ داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص حق الحنث کے ساتھ ایک تجارت میں شریک ہے، قبل حاصل ہونے منافع کے اس تجارت سے بتریک اپنے صرف کے واسطے لیتا رہا، وقت معلوم ہونے منافع کے وہ قرضہ تجارت کا تھا، جو منافع اس کے نامزد ہوا وہ قرضہ میں داخل کیا، اس حالت میں اس منافع کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد ہے یا نہیں؟

(۳) ایک شخص نے وقت شروع کرنے تجارت کے دیگر شخص سے جو اُس کی تجارت میں شرکت روپے کے ساتھ دینا چاہتا تھا نظر ہر کیا کہ میں وقت چھٹہ کے (معلوم کرنا منافع کا) پہلے زکوٰۃ نکال دیتا ہوں بعدہ منافع تقسیم کیا جاتا ہے، اُس دیگر شخص نے اس بات کو پسند کیا اور روپیہ کے ساتھ منافع میں برابر کا شریک ہوا، اس بات کے نظر ہر کرنے سے کیا اس کے ذمہ اس کے روپیہ کی بھی زکوٰۃ عائد ہوگی یا صرف منافع کی رقم رہی جو طرفین کے حصہ سے خرچ میں داخل ہوتی ہے۔ بینوا تو جروا

الجواب

(۱) جبکہ بنیت زکوٰۃ وہ دینا نہ تھا تو جو زائد دیا گیا زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا، ہاں آئندہ سال کے اُس سولہویں حصہ میں مجرا ہو سکتا ہے جو اس نے اللہ عزوجل کے لیے دینا ٹھہرا رکھا ہے، مثلاً اس وقت دس روپیہ زیادہ پہنچے اور آئندہ سال منافع کا سولہواں حصہ سو روپے ہو تو اُسے اختیار ہے کہ یہ دس اس میں محسوب کر کے نوے روپے دے۔

(۲) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دوسرے کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد نہیں ہو سکتی، ایک پر اُس کے حصہ کی زکوٰۃ لازم ہے، اور زکوٰۃ صرف منافع مالی تجارت پر نہیں ہوتی، جس طرح مکان زمین دکان کے صرف منافع پر ہوتی ہے یہاں ایسا نہیں

بلکہ کل مال تجارت پر لازم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۵۸ از محلہ چاہ بائی مسئلہ ۵۵۹ حافظ محمد صادق مختار عام منشی رحیم دادخاں صاحب تحصیلدار ۲۵ شعبان ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مالک ہے جائداد زمینداری وغیرہ کا اور اس کی آمدنی مختلف اوقات میں وصول ہوتی رہتی ہے اور مالگذاری و نیز دیگر اخراجات میں خرچ ہوتی رہتی ہے اور ایسی صورت میں حساب سالانہ انگریزی ماہ اکتوبر سے شروع ہوتا ہے اور ماہ ستمبر میں ختم کیا جاتا ہے لہذا جو رقم بعد اخراجات کے آخر سال پر باقی رہتی ہے اس پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی؟ کس وقت اس کو ادا کرنا چاہئے؟ بینوا تو جروا

الجواب

مستمبر اکتوبر کا اعتبار حرام ہے، نہ اس کے اوقات آمدنی پر لحاظ، بلکہ سب میں پہلی جس عربی مہینے کی جس تاریخ جس گھنٹے منٹ پر وہ ۵۶ روپیہ کا مالک ہو اور ختم سال تک یعنی وہی عربی مہینہ وہی تاریخ وہی گھنٹہ منٹ دوسرے سال آنے تک اُس کے پاس نصاب باقی رہا وہی مہینہ تاریخ منٹ اُس کے لیے زکوٰۃ کا سال ہے، آمدنی کا سال کبھی سے شروع ہوتا ہو اُس عربی مہینہ کی اُس تاریخ منٹ پر اُس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ربلی اشیشن ریلوے سٹی آر، کے، آر نعمت حسین دراپور ۱۵ ربیع الآخر ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عرصہ تخمیناً بیس سال سے ریلوے کمپنی کے یہاں ملازم ہے اور ریلوے اپنے قاعدے کے موافق بشمول دیگر ملازمان کے زید کی تنخواہ ماہوار سے ایک آنہ چار پائی فی روپیہ بطور ضمانت مجرا کر لیتی ہے اور بعد پچھ ماہ کے اُس روپے کو کسی دوسری تجارت وغیرہ میں لگا دیتی ہے، در صورت نفع و نقصان کے رسید کی پیشی کر کے پھر ششماہی پر رسید دے دیتی ہے، ابتدا میں ایک روپیہ دو آنہ مجرا ہوتا تھا، جو جو تنخواہ میں ترقی ہوتی گئی اُس میں بھی اضافہ ہوتا گیا، چنانچہ اب مبلغ تین روپے ماہوار مجبرا کیا جاتا ہے اور اب اصل تعداد مبلغ پانچ سو کی ہو گئی ہے اور کل تعداد ایک ہزار سے زائد ہو گئی ہے جس وقت زید ملازمت سے علیحدہ ہو گا اُس وقت اُس کو اور اُس کے ورثا کو وصول ہو گا بشرطیکہ میعاد ملازمت اچھے طریقے پر ختم ہو جائے اور کوئی قصور وغیرہ واقع نہ ہو مگر پانچ سو روپے جو اصلی ہے اُس میں کسی طرح اندیشہ نہیں ہے سوا اس کے کہ درمیان ملازمت کے روپے کا وصول ہونا ناممکن ہے جب تک ملازمت سے مستوفی نہ ہو، از روئے شریعت اُس روپے پر زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو کس وقت سے دی جائیگی؟ اصلی تعداد پر دی جائے گی یا کل روپے پر؟ اور نصاب زکوٰۃ کس قدر اور اس پر مقدار زکوٰۃ کیا ہے؟ مینواتوجروا۔

الجواب

جب سے وہ اصلی روپیہ خود یا مع اور زکوٰۃ مال کے جو زید کے پاس ہے، قدر نصاب یعنی ۵۶ روپے تک پہنچا اور حوائج اصلیہ سے بچ کر اُس پر سال گزرا اُس وقت سے اُس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور سال بسال جسدیدہ زکوٰۃ واجب ہوتی رہی، ہاں اگلے سال کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اس سال جمع میں سے اُتاکم کر لیں گے کہ اتنا اس پر اللہ عز و جل کا دین ہے باقی مع جدید مقدار سال حال پر زکوٰۃ آئے گی، تیسرے سال کی جمع میں سے دوبرس گزشتہ کی زکوٰۃ واجب شدہ مجرا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے، اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور مجرا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور مجرا اور امسال کا اضافہ شامل ہوگا، اخیر تک یہی کریں گے،

تجارت میں وہ روپیہ اگر اس کی اجازت سے لگایا جاتا ہے تو اس کا منافع شامل ہوگا اس طور پر زکوٰۃ سال بہ سال واجب ہوا کرے گی، مگر اس روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جب وہ وصول ہوگا، اور جو اضافہ کمپنی سود کے طریقے پر کرتی ہے اس پر بھی زکوٰۃ نہ ہوگی، نہ وہ اس کی ملک ہے نہ اسے سود کی نیت سے کسی طرح جائز ہے، ہاں بعد ختم اگر کمپنی بطور خود اس کو وہ اضافہ دے اور کمپنی میں کوئی مسلمان شریک نہ ہو تو یہ اس اضافہ کو اس نیت سے لے سکتا ہے کہ ایک غیر مسلم جماعت ایک مال بخوشی دیتی ہے، یوں مال مباح سمجھ کر لے سکتا ہے سود کی نیت نہ ہو، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کسی کلاں ضلع متھرا مرسلہ اللہ مہر ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اعلان سے دینا بہتر ہے یا خفیہ طور سے؟ بیّنوا توجروا

الجواب

زکوٰۃ اعلان کے ساتھ دینا بہتر ہے، اور خفیہ دینا بھی بے تکلف روا ہے، اور اگر کوئی صاحب عزت و جاہمند ہو کہ اعلانیہ نہ لے گا یا اس میں سبکی سمجھے گا تو اسے خفیہ بھی دینا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سید پور ڈاک خانہ وزیر گنج ضلع بدایوں مرسلہ آغاز علی خان ۱۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ

تجارت کے سرمایہ اصلی پر یعنی اس کی لاگت پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا منافع پر؟

الجواب

تجارت کی نہ لاگت پر زکوٰۃ ہے نہ صرف منافع پر، بلکہ سال تمام کے وقت جو زر منافع ہے اور باقی مال تجارت کی جو قیمت اس وقت بازار کے بھاؤ سے ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ حافظ محمود حسین صاحب ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

زید نے حج کو کچھ دیا اور کہا اس کو مساکین کو جہاں مناسب سمجھو دے دیجیو، اگر زید خود اس کا مصرف ہو اپنے اوپر اس کو مصرف کر سکتا ہے یا نہیں؟ بیّنوا توجروا

الجواب

جس کے مالک نے اسے اذن مطلق دیا کہ جہاں مناسب سمجھو، دو، تو اسے اپنے نفس پر بھی مصرف کرنے کا اختیار حاصل ہے، جبکہ یہ اس کا مصرف ہو۔ ہاں اگر یہ لفظ نہ کہے جاتے تو اسے اپنے نفس پر مصرف کرنا جائز نہ ہوتا مگر اپنی یا اولاد کو دے دینا جب بھی جائز ہوتا اگر وہ مصرف تھے۔ درختار میں ہے،

لو کپل انت یبدفع لولدہ الفقیر وکیل کو جائز ہے کہ اپنے نابالغ فقیر بچے اور اپنی بیوی و من و جتہ لا لنفسہ الا اذا قال من بھما مستحق کو زکوٰۃ دے دے جبکہ خود نہیں لے سکتا،

ضعہا حیث شئت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاں اگر مال واسلے نے یہ کہا ہو کہ جہاں مناسب سمجھو خرچ کرو، تو اپنے لیے بھی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از اندور سیانگج مرسلہ طاہر محمد عبدالغنی صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) اگر چند اشخاص دو تہندان کئی ہزار روپے زکوٰۃ کا جمع کر کے چند معتبر لوگوں کے سپرد اس غرض سے کریں کہ وہ روپیہ حقداران زکوٰۃ کو حسب ضرورت ان کے دیا جائے۔

(۲) وہ لوگ جن کی سپردگی میں مال زکوٰۃ دیا گیا ہے وہ اس مال کو بڑھانے کی غرض سے تجارت میں لگا سکتے ہیں یا نہیں، یا کسی تاجر کی شرکت میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک ایسا شخص کہ جس کے نزدیک اپنا ذاتی مکان ہے اور اس مکان کی سالانہ آمدنی سو روپے مگر بوجہ عیالدار ہونے کے اُس کا خرچ تین سو روپے سالانہ ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے مال سے امداد دینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا

الجواب

(۱ و ۲) ان لوگوں پر فرض ہے کہ وہ روپیہ مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر دیں اُس سے تجارت کرنا ان کو حرام ہے جب تک اذن جملہ مالکان نہ ہو، اور مالکوں کو بھی جائز نہیں کہ اگر اُن پر زکوٰۃ کا پورا سال ہو چکا ہو تو زکوٰۃ روکیں اور تجارت کے منافع حاصل ہونے پر ملتوی کریں۔ سال تمام پر زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے، ہاں جس نے پیشگی دیا ہو ابھی سال تمام اُس پر نہ آیا ہو وہ سال تمام آنے تک ٹھہر سکتا ہے، پھر اگر یوں کرے کہ مثلاً ہزار روپے سال آئندہ کی زکوٰۃ کی نیت سے تجارت میں لگا دے کہ ان سے جو نفع ہو وہ بھی مع ان ہزار کے فقرار کو دے گا تو یہ نہایت محبوب عمل ہے،

وفیہ حدیث من نریع شعیر اجرة الاجیر
وحصل منه اموالا فلما جاء الاجیر
سلم کلھا الیہ ففرج اللہ بہ منہ وہم
اصحاب الرقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔
اس بارے میں حدیث ہے کہ جس نے مزدور کی اجرت
جو کو بویا اور اس سے جو اموال حاصل ہوئے
جب مزدور کیا تو وہ تمام اموال اسے دے دئے،
تو اللہ تعالیٰ نے انھیں (رضی اللہ عنہم) کو راستہ دیا جب
غار میں چنس گئے تھے اور وہ اصحاب کف ہیں (ت)

۱۳۰/۱ مطبع مجتہباتی دہلی کتاب الزکوٰۃ سہ در مختار
۳۵۳/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی باب قصہ اصحاب الغار الشکۃ الخ ص ۱۵۹

مگر یہ ضرور ہے کہ اگر تجارت میں نقصان ہو تو وہ نقصان فقرا پر نہیں ڈال سکتا، اُن کو سال تمام پر پور سے ہزار دینے لازم ہوں گے۔

(۳) ہاں اُسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ اُس کی حاجت سکونت کا مکان ہزار روپے کا ہو یا کرائے پر چلائے کہ مکان سے ہزار روپے سالانہ آتا ہو اور اُس کا ضروری مصارف و نفقہ اہل و عیال سے اتنا نہ بچتا ہو کہ وہ اپنی حاجت اصلہ سے فارغ ۵۶ روپے کا مالک ہو۔ عالمگیری میں ہے :

لو كان له حوائث او دار غلة تساوى
ثلثة آلاف درهم و غلتها لا تكفى لقوته
وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه
في قول محمد رحمه الله تعالى ولو
كان له ضيعة تساوى ثلثة الاف
ولا تخرج ما يكفى له ولعياله اختلفوا
فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له
اخذ الزكاة هكذا في فتاوى قاضيان
والله تعالى اعلم۔

اگر کسی شخص کی دکانیں اور کرایہ کی جگہ ہے جو تین ہزار درہم کے مساوی ہیں لیکن کرایہ اس کے اور اس کے عیال کے لیے کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ خرچ کرنا جائز ہے اور اگر اس کی زمین ہے جو تین ہزار کے مساوی ہے لیکن اس سے اتنی پیداوار نہیں ہوتی جو اُس کے اور اس کے اہل و عیال کے لیے کافی ہو تو اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، محمد بن مقاتل کہتے ہیں کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶۳۔ مسئلہ محمد قاسم صاحب از مقام گونڈل علاقہ کاٹھیاواڑ
۱۳۳۳ھ ذیقعدہ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ذیل کے مسئلوں میں :

(۱) ایک شخص نے چالیس یا پچاس ہزار کے مکانات اپنی حاجات سے زیادہ صرف کرایہ وصول کرنے کی غرض سے خرید کیے، آیا اس صورت میں حاجت سے زیادہ مکانات میں ان کی قیمت کے اوپر زکوٰۃ فرض ہے یا جو کرایہ آتا ہے اس کے اوپر ہے ؟

(۲) جو صاحب مکان کی زینت کے لیے تانبے، پتلی، چینی وغیرہ کے برتن خرید کر کے مکان کو سماتا ہے اور کبھی وہ برتن استعمال میں بھی آتے ہیں اور کبھی نہیں بھی آتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہے ؟ بیٹنوا
توجسروا۔

الجواب

(۱) مکانات پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پس انداز ہوگا اس پر زکوٰۃ آنے گی اگر خود یا اور مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔

(۲) برتن وغیرہ اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپے کے ہوں، زکوٰۃ صرف تین چیزوں پر ہے، سونا، چاندی، کیسے ہی ہوں، پہننے کے ہوں یا برتنے کے یا رکھنے کے، سگہ ہو یا ورق۔ دوسرے چرائی پر چھوٹے جانور۔ تیسرے تجارت کا مال۔ باقی کسی چیز پر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بدایوں خانہ اسسٹنٹ کمشنر ، ربیع الاول شریف ۱۳۰۸ھ

ایک شخص کے پاس مال زکوٰۃ کے قابل ہے، اُس نے سال گزشتہ کے بعد یکشت روپیہ مسلمان محتاج کو دیا لیکن اس نے زکوٰۃ کی نیت بروقت دینے کے نہ کی، نہ اس کے دل میں خیال آیا کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، بعد کو خیال آیا ہو تو یہ دیا ہو اور وہیہ زکوٰۃ میں داخل ہوا یا نہیں؟ مینواتوجروا

الجواب

اگر یہ مال کہ محتاج کو دیا خالص بہ نیت زکوٰۃ الگ کر رکھا تھا یعنی اس نیت سے جدا کر کے رکھ چھوڑا کر اسے زکوٰۃ میں دیں گے تو جس وقت اس میں سے محتاج کو دیا گیا زکوٰۃ ادا ہوگئی اگرچہ دیتے وقت زکوٰۃ کا خیال نہ آیا اور ایسا نہ تھا تو وہ مال جب تک محتاج کے پاس موجود ہے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لے صحیح ہو جائے گی، ادا کر اس کے پاس نہ رہا تو اب نیت نہیں کر سکتا، یہ مال خیرات نفل میں گیا زکوٰۃ جدا ادا کرے۔ درمختار میں ہے:

شرط صحۃ ادا انہائۃ مقارنة للاداء ولو كانت المقارنة حکما کما لو دفع بلانیۃ شہم نوی والمال قائم فی ید الفقیر او مقارنة بعزل ما وجب کله او بعضه ولا یرج عن العہدۃ بالعزل بل بالاداء للفقیر المراد ملخصا واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحت ادائیگی زکوٰۃ کے لیے ادا کے وقت نیت متصل ہونا ضروری ہے خواہ اتصال محکم ہو، مثلاً کسی نے بلانیت زکوٰۃ ادا کر دی اور ابھی مال فقیر کے قبضہ میں ہو تو نیت کر لی یا کل یا بعض مال برائے زکوٰۃ جدا کرے وقت نیت کر لی جائے، باقی جدا کرنے سے ذمہ داری پوری نہیں ہوتی بلکہ فقرہ تک پہنچانے سے ہوگی اٹھ لیخصا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از مونگیر محلہ بٹون بازار مسئلہ شیخ امداد علی صاحب ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو روپیہ قرض و دین میں لوگوں پر پھیلاد ہو اور زر و صولی ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں؟ اگر واجب ہوگی تو فی الحال یا بعد وصول، اور کتنے وصول پر واجب ہوگی اور اس پر سال تمام کب سے لیا جائے گا؟ بینوا تو جروا

الجواب

دین تین قسم ہے :

اول قوی یعنی قرض جسے عرف میں دست گردان کہتے ہیں اور تجارتی مال کا ثمن یا کرایہ، مثلاً اُس نے ہر نیت تجارت کچھ مال خریدا وہ قرضوں کسی کے ہاتھ بیچا تو یہ دین جو خریدار پر آیا دین قوی ہے، یا کوئی مکان یا دکان یا زمین ہر نیت تجارت خریدی تھی اب اسے کسی کے ہاتھ سکونت یا نشست یا زراعت کے لیے کرایہ پر دیا، یہ کرایہ اگر اس پر دین ہوگا تو دین قوی ہوگا۔

دوم متوسطہ کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا غلہ یا اثاث البیت، یا سواری کا گھوڑا کسی کے ہاتھ بیچا، یا بھٹی اگر کسی پر کوئی دین اپنے مورث کے ترکہ میں ملا تو مذہب قوی پر وہ بھی دین متوسطہ ہے۔

سوم ضعیفہ کسی مال کا بدل نہ ہو، جیسے عورت کا مہر کہ منافع بضع کا عوض ہے، یا وہ دین جو بذریعہ وصیت اسے پہنچا یا بسبب خلع عورت پر لازم آیا، یا مکان دکان زمین کہ ہر نیت تجارت نہ خریدی تھی اُن کا کرایہ چڑھا قسم سوم کے دین پر جب تک دین رہے اصلاً زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اگرچہ دس برس گزر جائیں، ہاں جس دن سے اس کے قبضہ میں آئے گا شمار زکوٰۃ میں محسوب ہوگا یعنی اس کے سوا اور کوئی نصاب زکوٰۃ اسی کی جنس سے اس کے پاس موجود تھا اس پر سال چل رہا تھا تو جو وصول ہوا اس میں ملا لیا جائے گا اور اسی کے سال تمام پر کل کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور اگر ایسا نصاب تھا تو جس دن سے وصول ہوا اگر بقدر نصاب ہے اُسی وقت سے سال شروع ہوا ورنہ کچھ نہیں اور دو قسم سابق میں تجارت دین ہی سال بسال زکوٰۃ واجب ہوتی رہے گی مگر اُس کا ادا کرنا اُس وقت لازم ہوگا جبکہ اُس کے قبضہ میں دین قوی سے بقدر خمس نصاب یا متوسطہ سے بقدر کامل نصاب آئیگا یہاں کے روپے میں نصاب کامل ۵۰ روپیہ ہے اور اس کا خمس ۲۵ روپے پائی، پھر اگر دین کئی سال کے بعد وصول ہو تو ہر سال متقدم کی زکوٰۃ جو اس کے ذریعہ دین ہوتی رہی وہ پچھلے سال کے حساب میں اسی وصولی رقم پر ڈالی جائے گی، مثلاً عمر و پر زید کے تین سو درم شرعی دین قوی تھے، پانچ برس بعد چالیس درم سے کم وصول ہوئے تو کچھ نہیں اور چالیس ہوئے تو صرف ایک درم دینا آئے گا اگرچہ پانچ برس کی زکوٰۃ واجب ہے کہ سال اول کی بابت ان چالیس درم سے ایک درم دینا آیا اب اثنالیس رہ گئے مگر خمس نصاب سے کم ہے لہذا باقی برسوں کی بابت ابھی

کچھ نہیں، اور اگر تین سو درم دین متوسط تھے تو جب تک دوسرے وصول نہ ہوں کچھ واجب الادا نہیں اور دوسو درم اگر پانچ برس بعد وصول ہوئے تو اکیس درم دینے ہوں گے، سال اول کے پانچ درم اب سال دوم میں ماحصلہ رہ گئے تو جسے کہ جس سے کم تھے پھن ہو کر اس درم سال سوم میں ماحصلہ رہے اب بھی چار درم چہارم میں ماحصلہ پنجم میں ماحصلہ، ان پر بھی چار چار گنل لے غصہ درم واجب الادا ہوئے، یونہی جب دین قوی سے خمس نصاب اور متوسط سے پورا نصاب وصول ہوتا جائیگا، اسی حساب سے اتنے کی زکوٰۃ سنین گزشتہ کی زکوٰۃ واجب الادا ہوتی جائے گی، اگر کل وصول ہو گا کل کی، پھر دین ہونے کی تاریخ سے سال اول حالت میں مانا جائے گا جبکہ اس سے پہلے اس کی کسی جنس کے نصاب کا سال رواں نہ تھا ورنہ جو دین وسط سال میں اس کا یا فتنی ہوا وہ اسی مال موجود میں ملا کر اس کے سال سے حساب رہے گا۔ مثلاً یکم محرم کو دوسو درم کا مالک ہوا، یکم رجب کو اس کا کوئی دین قوی یا متوسط کسی پر لازم آیا تو اس دین کا سال بھی یکم محرم سے لیں گے نہ کہ یکم رجب سے، تنویر الابصار و درمخار میں ہے،

امام صاحب کے نزدیک دیون کی تین اقسام ہیں: قوی، متوسط، ضعیف۔ دیون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجود مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگر چہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہوگا جیسا کہ قرض اور بدل مال تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قابض ہوگا ایک درہم لازم ہوگا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دوسو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سائے کی قیمت، خدمت والے غلاموں کی قیمت، اصح قول کے مطابق قبضہ سے قبل گزشتہ سالوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین میں کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دوسو کے

الديون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط ضعيف فتجب زكوتها اذا تم نصابا بنفسه او بما عنده صاير به (و حال الحول) اي ولو قبل قبضه في القوي و المتوسط (نكن لا خورا بل عند قبضه اربعين درهما من القوي كقرض و بدل مال تجارت فكلما قبض اربعين درهما يلزمه درهم و عند قبض مائتين من بدل مال غير تجارة و هو المتوسط كسنة سائمة و عبید خدمة و يعتبر ما مضى من الحول قبل القبض في الاصح و مثله ما لو ورث دينا على اربعين و عند قبض مائتين مع حوّلان الحول بعده من ضعيف و

هو بدل غير مال كمهرو بدل خلع الا اذا كانت عنده ما يضم الى الدين الضعيف (الاولى انت يقول ما يضم الدين الضعيف اليه والحاصل انه اذا قبض منه شيئاً وعنده نصاب يضم المقبوض الى النصاب ويزكيه بحوله ولا يشترط له حول بعد القبض) اه ملخصاً مزيداً من رد المحتار اقول والاولى في رسم الضعيف ما ليس ببدل يشتمل ما ليس ببدل اصلاً كالدين الموصى به في رد المحتار عن المحيط اما الدين الموصى به فلا يكون نصيباً قبل القبض لان الموصى له ملكه ابتداء من غير عوض ولا قائم مقام الموصى في الملك فصار كما لو ملكه بهبة اه هذا وفي الخاتمة والفتح والبحر واللفظ لقاضى خان اذا اجردارة او عبده بمائتى درهم لا تجب الزكاة ما لو يحل الحول بعد القبض في قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى عليه فان كانت الدار والعبد للتجارة وقبض

قبضہ کے وقت زکوٰۃ ہوگی بشرطیکہ اس کے بعد سال گزرے اور وہین ضعیف غیر مال کا بدل ہوتا ہے مثلاً مہر بدل خلع، مگر ایسی صورت میں جب دین ضعیف کے ساتھ مالک کے پاس موجود مال ہو تو ملایا جائے بہتر یہ ہے کہ وہین ضعیف کو اس مال کے ساتھ ملایا جائے، حاصل یہ ہے کہ اس میں سے جب کسی شئی پر قبضہ ہوا حالانکہ مالک کے پاس نصاب بھی تھا تو اب مقبوض کو نصاب سے ملا کر سال کی زکوٰۃ دی جائے اس میں قبض کے بعد سال کا گزرنہ شرط نہیں، اه تلخیصاً، اضافی عبارت رد المحتار کی ہے، اقول ضعیف کی تعریف یوں کرنا بہتر ہے کہ جو مال کا بدل نہ ہوتا کہ اسے بھی شامل ہو جائے جو اصلاً بدل ہی نہیں مثلاً وہین جس کی وصیت کی گئی ہو۔ رد المحتار میں محیط سے ہے وہ دین جس کی وصیت کی گئی ہو وہ قبض سے پہلے نصاب نہیں بن سکتا کیونکہ موصی لہ بغیر عوض کے ابتداءً مالک بن رہا ہے اور یہ ملکیت میں وصیت کرنے والے کا قائم مقام بھی نہیں، یہ ایسے ہوگا جیسے وہ بہہ کا مالک بنا ہوا خانہ، فتح اور بحر میں ہے اور الفاظ قاضی خان کے ہیں

جب کسی نے وار یا غلام دو سو درہم کے عوض اجرت پر دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے مطابق قبضہ کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوٰۃ لازم نہ ہوگی، اگر دار اور غلام تجارت کے لیے تھے اور سال کے

۱۶۶/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ المال	رد المحتار	باب زکوٰۃ المال
۳۸ تا ۴۰	مصطفیٰ البانی مصر	"	"	"
۳۹/۲	دارالکتب العربیہ مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوٰۃ المال	رد المحتار	باب زکوٰۃ المال

درہما نہ نکاح عما مضی بانیا علی حول الاصل
فلو ملک عرضاً للتجارة ثم بعد نصف المحول
باعه ثم بعد حول ونصف قبض ثمنه فقد
تم علیه حولان فیزکیهما وقت القبض
بلا خلاف اھ اقول وانما خص الکلام بالقوی
لان اصله من اموال الزکوة بخلاف المتوسط
فلا حول لاصلہ فلولہ یکت له قبلہ نصاب
من جنسہ لا یبتدأ الحول الا من حیث
البیع لانه به صار مال الزکوة کما نقلہ
ھنہنا عن المحيط ولیس یرید ان
فی الوسیط لا یبتدأ الا من وقت البیع
وان وجد قبلہ نصاب یجانسہ تحت حولان
الحول فانه خلاف مسئلة المستفاد والمتفق
علیہا عند علمائنا المصوح بها فی جمیع
کتب المذہب ہتوناً وشروحاتاً وفتاوی
خافہم وتثبت ۔ واللہ تعالی اعلم ۔

اعتبار کرتے ہوئے گزشتہ عرصہ کی زکوٰۃ دے اگر کوئی
شخص تجارت کے لیے سامان کا مالک ہوا پھر اس نے نصف
سال کے بعد سامان بیچ ڈالا اور ڈیڑھ سال کے بعد اس کے
ثمن پر قبضہ کیا تو اب اس پر دو سال گزر چکے ہیں تو اب
بلا اختلاف وقت قبض سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اھ
اقول دین قوی کے ساتھ کلام مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے
کہ اس کا اصل اموال زکوٰۃ سے ہوتا ہے بخلاف دین
متوسط کہ وہاں اس کے اصل پر سال شرط نہیں ہے
اب اگر اس کی جنس سے پہلے نصاب نہ تھا تو اب سال
کی ابتداء بیع کے وقت سے ہی ہوگی کیونکہ اس کی وجہ
سے وہ مال زکوٰۃ بنا ہے جیسا کہ اس مقام پر محیط سے
منقول ہوا ہے اور یہ راہ نہیں کہ متوسط میں وقت بیع
سے پہلے ابتداء نہیں ہو سکتی اگرچہ سال پہلے اس کی جنس سے
نصاب ہو کیونکہ یہ مسئلہ مستفاد اور اس متفق علیہ مسئلہ کے
خلاف ہے جس پر ہمارے علماء نے تمام کتب کے متون
شروحات اور فتاویٰ میں تصریح کی ہے ، پس اسے اچھی
طرح سمجھ لو اور اس پر قائم رہو ۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۲ھ

جب قرضہ کے ادا کی شکل نہ ہوئی تو شوہر نے والدہ کو رقم لکھ دیا اور وہ زیوران سے واپس لے کر فروخت
کر ڈالا اور روپیہ تجارت میں لگایا ، بیچنے والے منظور نہ تھا مگر مجبوری تھی کہ روزگار نہ تھا ، شوہر کی بیکاری تھی ، قرضہ
ابھی ادا نہ ہوا اور وہ تجارت بھی نقصان ہو کر چھٹ گئی ، مالک تجارت شوہر ہی سمجھے جاتے تھے ، اس کی آمد گھر میں
سب بال بچوں کے خرچ میں صرف ہوتی تھی ، تجارت چھٹنے کے بعد جو روپیہ بچا وہ سب گھر کے خرچوں میں صرف
ہوا ، کبھی یہ ذکر درمیان نہ آیا کہ میرے زیور کار روپیہ ہے کیونکہ معاملہ ایک سمجھا جاتا تھا اب وہ روپیہ بھی نہیں اور

نہ شوہر کا روزگار ٹھیک ہے اور قرضہ بدستور ہے، مینوا تو جبروا۔

الجواب

اگر زیور تھاری اجازت سے بیچ کر شوہر نے اپنی تجارت میں لگایا اگرچہ وہ اجازت اسی مجبوری سے تھی کہ شوہر کی بیماری ہے تو اس کی قیمت شوہر پر قرض رہی اور اگر بے تھاری اجازت کے بطور خرید بیچ ڈالا اگرچہ تم نے سکوت کیا تو حکم نصاب میں تھا بہر حال سال بسال اُس کی زکوٰۃ تم پر واجب ہوتی رہی اور واجب ہو کر سے گی جب تک نصاب باقی رہے مگر اس زکوٰۃ کا دینا تم پر واجب نہ ہوگا، جب تک شوہر اس میں سے بقدر گیارہ روپے سواتین آنہ کچھ کوڑیاں کم کے تمہیں ادا نہ کرے یعنی لہ ۳۳۲ پائی جس وقت اس قدر اس میں سے تمہارے قبضہ میں آئے گا اُس وقت اس مقدار کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہوگا اور اگر کچھ قبضہ میں نہ آئے گا تو اس زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہ ہوگا۔

قال الشافعی فی مسئلۃ المغضوب قال والظاهر
على القول بالوجوب انت حکم الدین القوی
ای فجب عند قبض اس بعین درہما
علامہ شافعی نے مسئلہ منغضوب میں فرمایا کہ ظاہر وجوب کا قول ہی ہے کیونکہ یہی دین قوی کا حکم ہے اور بعضی چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم لازم ہوگا۔ (ت)
ہاں اگر تم نے وہ زیور انہیں دے ہی دیا تھا اس کی قیمت کبھی لینے کا خیال نہ تھا تو تم پر اس کی زکوٰۃ واجب ہی نہیں کہ ایسی حالت میں تمہیں استحقاق واپسی نہ رہا جبکہ کسی قرینہ سے شوہر کو مالک کر دینا سمجھا گیا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا روپیہ اگر قرض میں پھیلا ہو تو اس کی زکوٰۃ اس کے ذمہ قرض ہے یا نہیں؟ مینوا تو جبروا۔

الجواب

جو روپیہ قرض میں پھیلا ہے اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہے مگر جب بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہوا اُس وقت ادا واجب ہوگی جتنے برس گزرے ہوں سب کا حساب لگا کر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۹ ۸ شوال ۱۳۱۲ھ

(۱) شوہر میرا قرضدار ہے اور میرے پاس زیور ہے زکوٰۃ کے لائق، اور میرا شوہر کا معاملہ ایک ہے، اور میرے پاس جو کچھ روپیہ ہوا تو شوہر کے قرض میں دے دیا یہ سمجھ کر کہ میرا اور اُن کا معاملہ واحد ہے بلکہ شوہر کو معلوم بھی

بعد کو ہوا، اب میرا نہ شوہر پر تقاضا ہے نہ یہ گفتگو ہوئی کہ میں نے معاف کر دیا بلکہ اپنا اُن کا معاملہ ایک لمحہ کر
قرض میں دے دیا اب جو زیور ہے وہ قرضہ سے بہت کم ہے لیکن زکوٰۃ کے لائق ہے اس صورت میں زکوٰۃ
دینا فرض ہے یا نہیں؟ اور خرچ بال بچوں کا بہت ہے آمد بہت کم ہے، اگر زکوٰۃ فرض ہو تو کچھ ایسی صورت
بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور خرچ کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) جو روپیہ میری والدہ کے پاس سے مجھ کو ملا تھا میں نے شوہر کے قرض میں دے دیا یا گھر میں بال بچوں کے خرچ
میں صرف ہوا زکوٰۃ کا حال معلوم نہ تھا کہ مجھ پر فرض ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواب

(۱) عورت اور شوہر کا معاملہ دنیا کے اعتبار سے کتنا ہی ایک ہو مگر اللہ عزوجل کے حکم میں وہ جدا ہیں،
جب تمہارے پاس زیور زکوٰۃ کے قابل ہے اور قرض تم پر نہیں شوہر پر ہے تو تم پر زکوٰۃ ضرور واجب ہے اور
ہر سال تمام پر زیور کے سوا جو روپیہ یا اور زکوٰۃ کی کوئی چیز تمہاری اپنی ملک میں تھی اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوئی، جو بچے
تم نے بغیر شوہر کے کئے بطور خود ان کے قرضہ میں دے دیا وہ تمہارا احسان سمجھا جائے گا اس کا مطالبہ شوہر سے
نہیں ہو سکتا، بال بچوں کا خرچ باپ کے ذمہ ہے تمہارے ذمہ نہیں، زکوٰۃ دینے سے خرچ کی تکلیف نہ سمجھو بلکہ اس
کا نہ دینا ہی تکلیف کا باعث ہوتا ہے نحوست اور بے برکتی لاتا ہے اور زکوٰۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اللہ تعالیٰ
برکت و فراغت دیتا ہے، قرآن مجید میں اللہ کا وعدہ ہے، اللہ تعالیٰ سچا اور اس کا وعدہ سچا، والسلام۔

(۲) اگر روپیہ تم نے شوہر کو دیا کہ اس سے اپنا قرض ادا کر لو اور اُسے دے ڈالنا مقصود نہ تھا تو وہ روپیہ
تمہارا شوہر پر قرض ہے،

فی العقود الدیۃ عن لسان المحکام دفع الیہ
در اہم فقال لہ انفقہا ففعل فہو قرض
کما لو قال اصرفہا الی حوا تلجک لہ
عقود الدیۃ میں لسان المحکام سے ہے کہ اگر کسی کو یہ
کہتے ہوئے در اہم دے گئے کہ تم انھیں خرچ کرو
اب اس نے خرچ کر لیے تو یہ قرض ہے جیسا کہ کہا ہو
کہ تو اسے اپنی ضروریات میں خرچ کرے (ت)

اس صورت میں تو وہی حکم ہے کہ اس کی زکوٰۃ تم پر سال بسال واجب جب تک نصاب باقی رہے، مگر یہ زکوٰۃ دینا
اسی وقت لازم ہوگا جب شوہر سے بقدر لہ عنہ کے وصول پاؤ گی، اُس وقت اس زکوٰۃ میں سے ساڑھے چار
آنے دینے واجب ہوں گے کچھ کوڑیاں کم یعنی ۴۲ ۱۹/۵ پائی، اور اگر شوہر کو دے ڈالا یا بطور خود بغیر شوہر کی

درخواست کے اُن کے قرضہ میں دے دیا تو یہ روپیہ اور نیز وہ جو بچوں کے خرچ میں صرف ہوا اُن میں یہ دیکھا جائے گا کہ
 زکوٰۃ کا سال تمام ہونے سے پہلے یہ روپیہ دے ڈالا اور صرف ہو گیا جب تو کچھ نہیں، اور اگر بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے
 دے دیا اور اٹھ گیا تو جب تک باقی تھا اتنی مدت کی زکوٰۃ واجب رہی جب سے دے ڈالا خرچ ہو گیا زکوٰۃ
 لازم نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ

عورت پر مہر کی زکوٰۃ کون سی صورت سے واجب ہوگی مثلاً مہر غیر معجل ہے یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں عورت
 نے معاف کر دیا یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں شوہر نے ادا نہ کیا عورت پر جب بھی کیا زکوٰۃ واجب؟ بینا تو جروا۔

الجواب

معجل مہر سے جب بقدر خمس نصاب ہو اُس وقت عورت پر زکوٰۃ واجب الادا ہوگی اور پہلے دیتی رہے
 تو بہتر ہے اور یہ مہر جو عام طور پر بلا تعین وقت باندھا جاتا ہے جس کا مطالبہ عورت قبل موت و طلاق نہیں کر سکتی
 اس پر زکوٰۃ کی صلاحیت بعد وصول ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

Arshadia